

چون آیت بفرماید که حاصل معنی اشعاع از تنوی مرقوم پیشانی منفقوا و ای کنند
بعوم الفاظ خود را سرست فخر رخ را بوجو و با جوید اعلایین در محبوب المیو و صلی علیک وسلم ای الیم الموفق و کار عظمیاد
فضل و کرامت و نیز مخصوص مقام کمالات و مقام نبی است از این جهت که اگر اوستا را در این مقام و این
عظمت بفرماید

مستطاب
الشعر
بظهور النور
وملقب به
الشاعر العجائي

که منظر مبین سطح بر و منی مذکورینج اومطهرست اوسان حضرت مولانا الحاج الى نظام القاری
محمد اشرف علی صاحب قضاوی و در ایل بیج الاول ک مصدق بایات نشئه مرقومین است اوقات
منقولان عن علی القاری و الاخير من الی عطسه ۱۳۳۳ هجریان مدو بقضای منی محمد علی صاحب
نقد شافی صاحب الی عطسه تبلیغ امر منی مذکورین خاک است مدتی علی اربابان

بلائی میں پسی دھوئیں کا شام کی خوشبو کی طرح پھیلا

پنجابی ریاست فی ریح

و نور فو

السرور کے طبع ہونے میں جو غلطیاں رہ گئی ہیں اُن کا صحت نامہ

میک مہربان کا تب صاحب نے جن پر مجھ کو پورا اطمینان و اعتماد تھا اور یہ یقین تھا کہ وہ اس کتاب کو عمدہ طور پر تحریر فرما دیں گے (جس کے باعث میں دوسرے کا تب سے لکھو انا پسند نہ کیا تھا) انہوں نے ملاقات کا خوب حق ادا کیا اول تو کاپیاں میری خیال کے خلاف بہت خراب تحریر فرمائیں۔ دوسرے تحریر میں بھی بہت زیادہ غلطیاں کر دیں جن کو میں بوجہ غلات (چونکہ میں اس زمانہ میں بیمار ہو گیا تھا) اور انکے طبیعت صاف نہیں ہے (مکے زیادہ غور سے نہ دیکھ سکا) اور اکثر غلطیاں رہ گئیں ہیں جس کا نہایت افسوس صدمہ ہے۔

پس وجہ ناظرین سے گزارش ہے کہ اول اس کتاب کی صحت مایلین اسکے بعد کتاب کا ملاحظہ فرماویں۔ بہت سے لغات علی مراد آبا

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۵	وا عظ	و عظ	۱۶	۱۹	لے آتا	۱۶	۱۹	لے آتا	۱۶	۱۹	لے آتا	۱۶	۱۹	لے آتا	۱۶	۱۹	لے آتا
۲	ابتدا	ابتدا	۲۲	۲۲	کو متلک	۲۲	۲۲	کو متلک	۲۲	۲۲	کو متلک	۲۲	۲۲	کو متلک	۲۲	۲۲	کو متلک
۱۵	محم	محم	۱۳	۲۱	اور بہت اور بہت	۱۳	۲۱	اور بہت اور بہت	۱۳	۲۱	اور بہت اور بہت	۱۳	۲۱	اور بہت اور بہت	۱۳	۲۱	اور بہت اور بہت
۱	کر یا	کر یا	۱۲	۱۳	نقل	۱۲	۱۳	نقل	۱۲	۱۳	نقل	۱۲	۱۳	نقل	۱۲	۱۳	نقل
۸	دینوی	دینوی	۲۲	۲۲	طہیت	۲۲	۲۲	طہیت	۲۲	۲۲	طہیت	۲۲	۲۲	طہیت	۲۲	۲۲	طہیت
۱۱	وجود با وجود	وجود با وجود	۱۵	۲	یتغوا	۱۵	۲	یتغوا	۱۵	۲	یتغوا	۱۵	۲	یتغوا	۱۵	۲	یتغوا
۱۸	نو	نو	۹	۱۳	وتغوا	۹	۱۳	وتغوا	۹	۱۳	وتغوا	۹	۱۳	وتغوا	۹	۱۳	وتغوا
۲۲	تراہتان	تراہتان	۲۲	۲۲	تفسیر	۲۲	۲۲	تفسیر	۲۲	۲۲	تفسیر	۲۲	۲۲	تفسیر	۲۲	۲۲	تفسیر
۲۷	منی	منی	۱۴	۱۶	معظمہ	۱۴	۱۶	معظمہ	۱۴	۱۶	معظمہ	۱۴	۱۶	معظمہ	۱۴	۱۶	معظمہ
۹	حاشائے	حاشائے	۱۴	۲۲	ت شریفہ	۱۴	۲۲	ت شریفہ	۱۴	۲۲	ت شریفہ	۱۴	۲۲	ت شریفہ	۱۴	۲۲	ت شریفہ
۱۹	چترہ	چترہ	۲۲	۲۲	بڑا دیتا	۲۲	۲۲	بڑا دیتا	۲۲	۲۲	بڑا دیتا	۲۲	۲۲	بڑا دیتا	۲۲	۲۲	بڑا دیتا
۲۱	توبیشک	توبیشک	۲۱	۲۱	دلبراست	۲۱	۲۱	دلبراست	۲۱	۲۱	دلبراست	۲۱	۲۱	دلبراست	۲۱	۲۱	دلبراست
۲۳	مادون فیہ	مادون فیہ	۱۲	۶	تغیر	۱۲	۶	تغیر	۱۲	۶	تغیر	۱۲	۶	تغیر	۱۲	۶	تغیر
۱۴	لریں	لریں	۲۲	۹	کرر	۲۲	۹	کرر	۲۲	۹	کرر	۲۲	۹	کرر	۲۲	۹	کرر
۱۸	فاسدہ	فاسدہ	۱۹	۱۹	ین	۱۹	۱۹	ین	۱۹	۱۹	ین	۱۹	۱۹	ین	۱۹	۱۹	ین
۲۰	ماجود	ماجود	۲۲	۲۲	ویدیا	۲۲	۲۲	ویدیا	۲۲	۲۲	ویدیا	۲۲	۲۲	ویدیا	۲۲	۲۲	ویدیا
۲	اکثر کمرہ	اکثر کمرہ	۲۲	۲۲	راست راست	۲۲	۲۲	راست راست	۲۲	۲۲	راست راست	۲۲	۲۲	راست راست	۲۲	۲۲	راست راست
۷	سنہ دکہہ	سنہ دکہہ	۱۵	۲۲	ظاہر حال	۱۵	۲۲	ظاہر حال	۱۵	۲۲	ظاہر حال	۱۵	۲۲	ظاہر حال	۱۵	۲۲	ظاہر حال
۱۱	مجنوب	مجنوب	۲۲	۲۲	مستی میں	۲۲	۲۲	مستی میں	۲۲	۲۲	مستی میں	۲۲	۲۲	مستی میں	۲۲	۲۲	مستی میں
۱۴	محب	محب	۲۲	۲۲	بلال	۲۲	۲۲	بلال	۲۲	۲۲	بلال	۲۲	۲۲	بلال	۲۲	۲۲	بلال
۲۲	پیرزادہ	پیرزادہ	۱۵	۱۹	ایک عبد حبشی	۱۵	۱۹	ایک عبد حبشی	۱۵	۱۹	ایک عبد حبشی	۱۵	۱۹	ایک عبد حبشی	۱۵	۱۹	ایک عبد حبشی
۱	کریٹے میں	کریٹے میں	۱۹	۱۰	اشعار	۱۹	۱۰	اشعار	۱۹	۱۰	اشعار	۱۹	۱۰	اشعار	۱۹	۱۰	اشعار
۳	ذکر ولادت	ذکر ولادت	۲۲	۲۲	عرض	۲۲	۲۲	عرض	۲۲	۲۲	عرض	۲۲	۲۲	عرض	۲۲	۲۲	عرض
۱۴	آیت کریمہ	آیت کریمہ	۲۲	۲۲	جو چیزیں	۲۲	۲۲	جو چیزیں	۲۲	۲۲	جو چیزیں	۲۲	۲۲	جو چیزیں	۲۲	۲۲	جو چیزیں
۲۳	فلطی	فلطی	۲۲	۲۲	سلسلہ	۲۲	۲۲	سلسلہ	۲۲	۲۲	سلسلہ	۲۲	۲۲	سلسلہ	۲۲	۲۲	سلسلہ
۵	رندی نیت	رندی نیت	۱۲	۱۴	کک	۱۲	۱۴	کک	۱۲	۱۴	کک	۱۲	۱۴	کک	۱۲	۱۴	کک
۱۲	اور نہیں سمجھتا	اور نہیں سمجھتا	۱۴	۱۴	منفرد	۱۴	۱۴	منفرد	۱۴	۱۴	منفرد	۱۴	۱۴	منفرد	۱۴	۱۴	منفرد
۲	یوحنا ہے	یوحنا ہے	۲۰	۲۰	حدیث	۲۰	۲۰	حدیث	۲۰	۲۰	حدیث	۲۰	۲۰	حدیث	۲۰	۲۰	حدیث
۹	گورڈے	گورڈے	۳۰	۳۰	باقی سبب	۳۰	۳۰	باقی سبب	۳۰	۳۰	باقی سبب	۳۰	۳۰	باقی سبب	۳۰	۳۰	باقی سبب
۱۳	لوگوں کو	لوگوں کو	۳۰	۳۰	باقی سبب	۳۰	۳۰	باقی سبب	۳۰	۳۰	باقی سبب	۳۰	۳۰	باقی سبب	۳۰	۳۰	باقی سبب

قَالَ تَعَالَى قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَةِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا
هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ

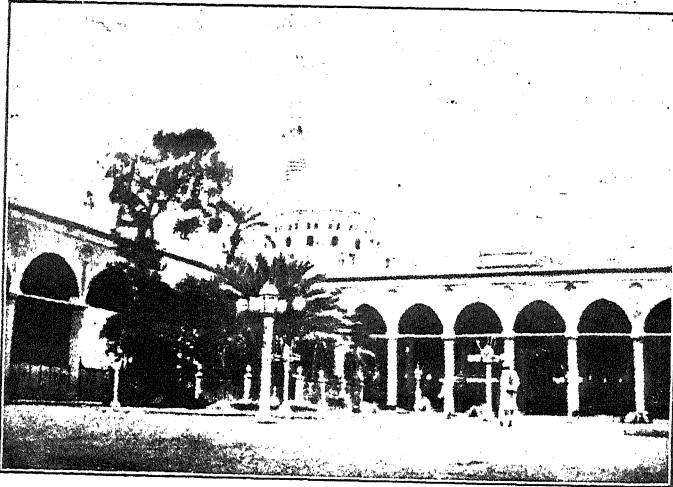
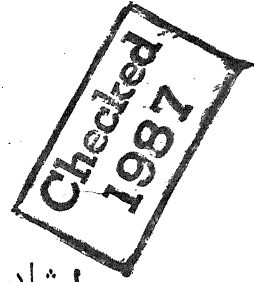
حضرت حکیم الامتہ جامع شریعت و طریقت جناب مولانا الحاج
الحافظ القاری محمد اشرف علی صاحب تھانوی
مدفیو غمہم کا واعظ مسمی بہ

السرور

بظہور النور

ملقب بہ

ارشاد العباد فی عید المیدان



(نقشہ حرم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم)

جسکو حضرت مولانا ممدوح نے ۱۲ ربیع الاول سنہ ۱۳۳۳ ہجری کو بعد
نماز جمعہ جامع مسجد تھانہ بھون میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی ولادت شریفہ پر فرج کا مامور بہ ہونا اور عید میلاد النبی پر
مفصل بیان فرمایا اور جناب مولوی محمد عبد اللہ
صاحب گنگوہی نے منضبط فرمایا -

مہذب وعظ الہی

بعد الحرج والصلوۃ آنکہ جالس میلاد مروجہ کا منکر ہونا تو حضرات علما و محققین کے بہت سے سائل و رفقائے
سے واضح ہو چکا ہے۔ لیکن چند سال سے بعض شائقین ایجاد فی الدین اور بعض تو تعلیم یافتہ حضرات نے
ایک اور نئی رسم ایجاد کی ہے کہ ۱۲ ربیع الاول کو عید منائے ہیں اور اس کا نام عید میلاد النبی
قرار دیا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے جان نثاروں پر یہ اتہام لگاتے ہیں کہ یہ لوگ حضور
کے ذکر شریف پر فرح کے اظہار کے مانع ہیں اور افسوس یہ ہے کہ بہت سے سیدھے سادے بھولے
بھالے خالی الذہن عوام بھی ان کی رنگ آمیزی میں آکر حضرات علما و محققین کے فیوض سے بھی
محروم رہتے ہیں اور ان کے عقائد میں بھی تزلزل آجاتا ہے اس لئے کہ غیر دین کو دین سمجھ لینا بہت
سخت امر ہے بنا برین حکیم الامتہ جامع شریعت و طریقت حضرت مولانا اشرف علی صاحب
دامت برکاتہم نے چند روز سے اس کا التزام فرمایا ہے کہ اس کے متعلق ہر سال ماہ ربیع اول میں
بیان ہو جایا کرے تاکہ تہنیک کا تہجد ہو جایا کرے چنانچہ اس سال ۱۳۳۲ھ کے ربیعین میں دو وعظ اسی
مبحث میں النور اور الظہور کے نام سے شائع ہو چکے ہیں ہر سال بھی حسب معمول اسی بحث
میں وعظ فرمایا اور اس وعظ میں نفس فرح علی ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مایہ ناز ہونا اور عید المیلاد
مرفح کا قرآن و حدیث اجماع و قیاس طرہوں لائل کے خلاف ہونا بقی طرہ سے بیان فرمایا ہے اور مخالفین کو حق طلائع
تک کی گنجائش تھی ان کے شافی جوابات بھی بیان کیے اور بیان کیا مفید و نافع ہو کہ جس کی طرف سے مخفی تھا ان کے لئے تو حضور کے شرف
نافع ہونا ظاہر ہی ہے لیکن اس کے ساتھ ہی بہت سے علمی مضامین اور نکات و حقائق و دقائق پر مشتمل ہونیکے سبب قاطبۃ اہل علم
اور طلبہ و رجوع علم دین سے کچھ بھی ٹھوسی اور سرکھٹے نہیں ہو سکتے ہیں انکو بھی اپنی معلومات بڑھانے کا بہترین ذریعہ و راہستہ سے
ایسے اغلاط اور شبہات و شکوک کو زائل کر نیوالا تھا کہ جنکا زائل ہونا دین کی حیثیت سے ضروری ہے اور سب بڑا
نفع جو یہ ناکارہ حضرت لانا کے اس وعظ اور جمیع موعظ کے مطالعہ میں سمجھ رہا ہے وہ یہ کہ ان کے بار بار بکثرت دیکھنے
سے دین کی محبت قلب میں اسخ اور جاگزیں ہو جاتی ہے پس حبت وعظ اتنے فوائد کو شتمل تھا اسلئے جناحی سید
مروض علیہ السلام اور ابادی اور جناب عنایت علیہما صاحب جلال بادی و نوری فضل الرحمن صاحب نے شوق ظاہر فرمایا
کہ ہر وہ طبع کر اگر شائع کرے چنانچہ النور و الظہور کی طرح اس وعظ کو بھی موعظ کے سلسلہ سے علیحدہ کر کے مستقل رسالہ کی شکل
میں شائع کیا جاتا ہے امید ہے کہ جو حضرات اس نفع اٹھائیں وہ حضرت مولانا غلام الہی کیلئے کہ جو ہر شہدائے فیض کے ہیں اور اس
ناکارہ غیظہ کفر کیلئے در شائع کنندگان کیلئے بھی علم حسن خاتمہ فرما دیں گے۔ وصلاً و فیضاً ارباب اللہ علیہ تو کلمات والیہ
انین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا و مولانا محمد اللہ و صلیہ وسلم۔ اللہم احقر محمد عبد اللہ عفی عنہ لگوئی

فہرست مضامین عطا الشرف لفظہ التورق لعلہ ارشاد البانی علیہ السلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱	مہتمم	۱۶	ذکر ولادۃ شریفہ ونبوۃ شریفہ میں برافقہ	۱	جوشہ دائرہ میں سنت البکر ہو تو
۲	سنت واجب الحکم ہے	۱۷	نبوۃ شریفہ پر ولادۃ شریفہ سے زاید خوش	۲	سنت واجب الحکم ہے
۳	حق قیام کے نہایت قابل شک ہے خصوصاً	۱۸	ہونا چاہئے	۳	حق قیام کے نہایت قابل شک ہے خصوصاً
۴	تشریف لوری حضور صلی اللہ علیہ وسلم	۱۹	محاسن میلاد میں کہ کچھ احکام مسک	۴	تشریف لوری حضور صلی اللہ علیہ وسلم
۵	حضور دینی و دنیوی نعمتوں کے	۲۰	کے ذکر کو مناسب جانتے ہیں	۵	حضور دینی و دنیوی نعمتوں کے
۶	سرشتیہ ہیں تمام عالم کے لئے	۲۱	محاسن میں جمع کثیر کے اجتماع اور مجلس	۶	سرشتیہ ہیں تمام عالم کے لئے
۷	اہل حق پر زابہتان ہو کہ وہ حضور کی ذکر سے	۲۲	میں جمع کے قلیل ہوئی اہل وجہ	۷	اہل حق پر زابہتان ہو کہ وہ حضور کی ذکر سے
۸	مانع ہیں -	۲۳	قصہ ولادۃ عیسیٰ و یحییٰ علیہما السلام انداز	۸	مانع ہیں -
۹	جوشہ خلاف قواعد شریفہ دہ قابل	۲۴	قرآن سے شہادہ اور اس کا جواب	۹	جوشہ خلاف قواعد شریفہ دہ قابل
۱۰	روکنے کے ہی اگرچہ وہ فی نفس طاعت	۲۵	بعض لوگوں کا گمان ہے کہ ولادۃ نبوی	۱۰	روکنے کے ہی اگرچہ وہ فی نفس طاعت
۱۱	حضور ذکر شریفہ کسی مسلمان کو مہربانی	۲۶	بطریق متعارف نہیں ہوئی	۱۱	حضور ذکر شریفہ کسی مسلمان کو مہربانی
۱۲	محبت کا تقاضا ہے کہ حضور کا ذکر ہر وقت ہو	۲۷	دلیل اس امر کی کہ حضور کی ولادۃ	۱۲	محبت کا تقاضا ہے کہ حضور کا ذکر ہر وقت ہو
۱۳	اسکے لئے مجلس عقدا کر کے ضرورت نہیں	۲۸	حضور کی ولادت بطریق متعارف	۱۳	اسکے لئے مجلس عقدا کر کے ضرورت نہیں
۱۴	بڑا میاں محبت کا طاعت محبوب کی اول	۲۹	ہوئی حکمت اور راز	۱۴	بڑا میاں محبت کا طاعت محبوب کی اول
۱۵	میلاد اس سے خالی ہیں -	۳۰	حضور کے جہانہ کمالات مناسبت لطیف ہیں	۱۵	میلاد اس سے خالی ہیں -
۱۶	تفسیر تیرہ کو فی فضل اللہ و ترجمہ فذلک الخ	۳۱	چند آیات شہدائی ملوثا روی مع	۱۶	تفسیر تیرہ کو فی فضل اللہ و ترجمہ فذلک الخ
۱۷	بعض سائنس دانوں کی سخت غلطی اسکے صلے	۳۲	شرح مناسب مقام	۱۷	بعض سائنس دانوں کی سخت غلطی اسکے صلے
۱۸	عقودہ شہادتہ قل فی فضل اللہ ترجمہ الخ	۳۳	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سلطنت و	۱۸	عقودہ شہادتہ قل فی فضل اللہ ترجمہ الخ
۱۹	ہم لوگوں میں نیازی شان نہیں ماری ہے	۳۴	شوکت و قصہ دریائے نیل	۱۹	ہم لوگوں میں نیازی شان نہیں ماری ہے
۲۰	اور وہ بے محل ہے -	۳۵	عقودہ شرح آیات شہدائی شریفہ غار	۲۰	اور وہ بے محل ہے -
۲۱	نازیجا کا انجام ہاں کہ مع ایک حکایت تشبیہ	۳۶	مقصود و غلط یعنی ظہار فرحت	۲۱	نازیجا کا انجام ہاں کہ مع ایک حکایت تشبیہ
۲۲	حقانی پائیں نازیجا کی موجودت مع حکایات	۳۷	علی الذکر رسول کے طریقہ صحیح کی تعیین	۲۲	حقانی پائیں نازیجا کی موجودت مع حکایات
۲۳	مقرر کی غلطی انہیں شایین کہ وہ ادفعہ	۳۸	محاسن میلاد کر نیوالے دو قسم کے ہیں	۲۳	مقرر کی غلطی انہیں شایین کہ وہ ادفعہ
۲۴	برائیاں سمجھتے ہیں مع جواب	۳۹	بعض کی نیت جری ہے بعض کی اچھی	۲۴	برائیاں سمجھتے ہیں مع جواب
۲۵	اس نیت میں بقدرت ارحم الراحمین سے قرآن مجید	۴۰	مع چند لطافت	۲۵	اس نیت میں بقدرت ارحم الراحمین سے قرآن مجید
۲۶	دوسری آیات میں بقدرت ارحم الراحمین سے کیا مراد	۴۱	تمام رسوم بدعات کے مٹ جانے کا	۲۶	دوسری آیات میں بقدرت ارحم الراحمین سے کیا مراد
۲۷	آکر یہ صدہ عظیم فی فضل اللہ و رحمت اللہ علیہ	۴۲	عجیب سہل طریقہ	۲۷	آکر یہ صدہ عظیم فی فضل اللہ و رحمت اللہ علیہ
۲۸	حضور کی ذات بابرکات ہے	۴۳	قاعدہ کلیہ بدعت سنت پہچاننے کا	۲۸	حضور کی ذات بابرکات ہے
۲۹	حضور کے وجود باوجود پر جو فرج کا مہر ہو	۴۴	بدعت سنت میں ایک عجیب فرق	۲۹	حضور کے وجود باوجود پر جو فرج کا مہر ہو
۳۰	اور طاعت آیت قل فی فضل اللہ الخ	۴۵	رسوم عید میلاد الہی کی تردید دلائل	۳۰	اور طاعت آیت قل فی فضل اللہ الخ
۳۱	حضور کے وجود باوجود پر جو فرج کا مہر ہے	۴۶	اربعہ سے	۳۱	حضور کے وجود باوجود پر جو فرج کا مہر ہے
۳۲	اس میں نہ الفح کیا ہے	۴۷	دلیل اول کتاب اللہ	۳۲	اس میں نہ الفح کیا ہے

السفر

بظہور النور

ملقب بہ

ارشاد العباد فی عید المیلاد

این	متی	کم	کیف	لم	ماذا	منی	ضبط	الستغون	امشآت
کمان ہوا	کب ہوا	کتنا ہوا	کیسکریا کرتو ہو کر	کیون ہوا	کیا مضمون تھا زیادہ مفید	کس بقہ کو لکھا	کس نے تختیا لکھا	سامعین کی متفرقات	
جامع مسجد تہان ہون	۳۳۳۳ ۱۶ ربیع الاول	۴ گنتہ بود نماز جمعہ ۳ سو قرآن سنو کر اور پانچ بار ذکر	۴ گنتہ بود نماز جمعہ ۳ سو قرآن سنو کر اور پانچ بار ذکر	تہذیب نہ کو رہ	مفسر کی مدافعت پیش کیا اور پانچ بار اور پانچ بار ذکر	عمر آخرا عالمین کی سیلا والہی کو	۱۵۰ ۱۵۰	اہل علم کا شرح و تلامذہ زیادہ تھا	

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله محمدًا ونستعينه ونستغفره ونؤمن به ونوكل عليه ونعوذ بالله من شره ونفسنا
ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلله فلا هادي له ونشهد ان لا اله
الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان سيدنا وولينا محمدًا عبدًا ورسولہ صلى الله تعالى
عليه وعلى آله واصحابه وبارك وسلم اها بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله
الرحمن الرحيم قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ۵ قبل اسکے کہ
اس آیت کے متعلق میں کچھ بیان کروں اول بطور تمہید یہ معلوم کر لینا ضروری ہے کہ چند سال سے
میرا معمول ہو کہ ماہ ربیع الاول کے شروع میں ایک وعظ اس ماہ میں انفرط و تقریر کیا کرنا لو کی مصلح کے

متعلق کھا کر تارہوں اور آسمان بجاد استطاداً اور فوائد علیہ نکات حفاظت کا بیان بھی آجاتا ہے
 ہمال بھی ایسا ہی خیال تھا کہ ابتدا ربیع الاول میں ایسا دغط ہو جائے لیکن وجہ التواریہ ہوئی کہ
 ہمارے مدرسہ کے متعلق ایک مکان طلبہ کیلئے بنا ہے خیال یہ ہوا کہ اس مکان میں اسکے افتتاح
 کیساتھ یہ دغط ہو تاکہ اس مکان میں برکت ہو لیکن اسکے افتتاح میں بعض امور کا انتظار تھا اتفاق سے
 وجہ امور دوشنبہ کے روز ختم ہوئے چنانچہ اس روز ارادہ بیان کا ہوا لیکن بعض اجاب کی رائے
 ہوئی کہ جمعہ کے روز جامع مسجد میں یہ بیان ہو تاکہ اور لوگ بھی منتفع ہوں اس وجہ سے اس بیان
 میں دیر ہوئی اور عجیب اتفاق ہو کہ آج ۱۲ ربیع الاول ہو اسی تاریخ میں لوگ افراط تفریط کرتے ہیں اس
 تاریخ کا بالخصوص ارادہ نہیں کیا گیا اور نہ لغو یا شدہ اس تاریخ سے ضد ہے بلکہ الحمد للہ ہم ہمیں برکت
 کے قابل ہیں مگر یہ اتفاقی بات ہو کہ اس بیان کا اس تاریخ سے اقران ہو گیا اور یہ حق تعالیٰ کا
 فضل ہے کہ متبع سنت کو اللہ تعالیٰ بلا قصہ ہر گناہ عنایت فرماتے ہیں کہ کیا متبع مومن فیعات الکتب
 یہ بات کیساتھ قصد کرتے ہیں تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جو شے دائر میں السنۃ والہدۃ ہو اس
 سنت کو ترک کر دینا چاہتے ہیں یہ تاریخ اگرچہ بابرکت ہے اور حضور صلیم کا ذکر شریف امین باعث مزید
 برکت کا ہے لیکن چونکہ تخصیص اسکی اور اس میں اس ذکر کا التزام کرنا چونکہ بدعت ہے اسلئے اس تاریخ
 کی تخصیص کو ترک کر دینے ہم کو اللہ تعالیٰ نے اس تخصیص کے مفیدہ سے بھی محفوظ رکھا اور اس تاریخ
 کی برکت سے بھی محرم نہیں رکھا اور عجیب بات ہو کہ اگر دوشنبہ کے روز بیان ہوتا تو ہم کو اس دن
 بھی یہی برکت ملتی ہوئی اسلئے کہ حضور کی ولادت شریفہ اس یوم میں ہوتی ہے اور نیز بعض محققین
 اس طرف گئے ہیں کہ ولادت شریفہ ۸ ربیع الاول کو ہوتی ہے اور دوشنبہ کو اٹھویں ہی تاریخ تھی
 پس اس قول کے موافق ہلکویوم البرکت اور تاریخ البرکت دونوں سے حاصل جاتا اور جمہور کے قول
 کے موافق ۱۲ ربیع الاول تاریخ ولادت شریفہ ہے اسلئے اب بھی اس تاریخ کی برکت سے محرومی نہ ہی
 بلکہ اب برکتیں حاصل ہونیں یوم کی بھی اور تاریخ کی بھی اسلئے کہ دوشنبہ کے روز نیت بیان کی تھی اور
 مومن کی نیت پر بھی ثواب کا وعدہ ہے یوم کی برکت یوں حاصل ہوگی اور آج ۱۲ تاریخ ہے اسکو قس
 ہو گیا تاریخ کی برکت اس طرح حاصل ہوگی یہ برکت ہے اتباع سنت کی اور ہر چند کہ اس یوم میں افراط
 تفریط کے متعلق بیان کرنا زائد معلوم ہوتا ہے اسلئے کہ جو افراط تفریط کرنا تھا آج ان لوگوں نے

یوم کے روز میں السنۃ والہدۃ ہو تو وہ صحت واجب الکرہ ہے

کر لیا ہو گا پس اب اس بیان سے کیا فائدہ مگر یہ ایام چونکہ پھر بھی انشاء اللہ تعالیٰ آنے والے ہیں اور نیز علاوہ ربیع الاول کے اور دنوں میں بھی لوگ ایسی مجالس منعقد کرتے ہیں اور اُس میں حدود شرعیہ سے تجاوز ہوتے ہیں اسلئے اسکے متعلق بیان کر دینا خالی از نفع نہیں یہ مضمون تو بطور تیسرے تھا اب آیت شریفہ کے متعلق عرض کرتا ہوں جاننا چاہئے کہ اس میں کسی مسلمان کو شک شبہ نہیں ہو کہ حق تعالیٰ کی ہر نعمت قابلِ شکر ہے خاصکہ جو بڑی نعمت ہو پھر خصوصاً نبیِ نعمت اور دینی نعمتوں میں سے بھی خاصکہ جو بڑی نعمت ہو پھر ان میں بھی خصوصاً وہ نعمت جو اہل ہر تمام دینی و دنیوی نعمتوں کا اور وہ نعمت کیا ہے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کہ حضور سے دینی نعمتوں کے توفیق دینا میں فائز ہوئے ہیں دینی نعمتوں کے سرچشمہ بھی آپ ہی ہیں اور صرف مسلمانوں ہی کے لئے نہیں بلکہ تمام عالم کیلئے چنانچہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَمَا آتَا سَلَاٰتُكَ اَلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ** یعنی نہیں بھیجا ہے آپ کو ایسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مگر جانوں کی رحمت کیواسلئے دیکھئے عالمین میں کوئی شخص ایسا انسان یا غیر انسان یا مسلمان یا غیر مسلمان کی نہیں ہے جس میں معلوم ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود باوجود ہر شے کیلئے باعثِ رحمت ہے خواہ وہ جنس بشر سے ہو یا غیر جنس بشر سے اور خواہ حضور سے زماناً متاخر ہو یا تقدم متاخرین کیلئے رحمت ہونا تو بعید نہیں لیکن پہلوں پر رحمت ہونے کیلئے ہی حضور کا ایک وجود سب سے پہلے پیدا فرمایا اور وہ وجود نور کا ہے کہ حضور نے اپنے وجود نوری کو سب سے پہلے مخلوق ہونے میں اور عالمِ ادولح میں اُس نور کی گیس و تربیت ہوتی رہی آخر زمانہ میں اس اُست کی خوش قسمتی سے اُس نور نے جسدِ عنقریب میں جلوہ گرداں کیا ہو کہ تمام عالم کو منور فرمایا پس حضور اولادِ آخرت تمام عالم کیلئے باعثِ رحمت بن گئے پس جب حضور کا وجود تمام نعمتوں کی اصل ہونا عقلاً و نقلاً ثابت ہوا تو ایسا کون سا کمال ہو گا کہ جو حضور کے وجود باوجود پر خوش ہو یا شکر نہ کرے پس ہم پر یہ خاص نعمت اور محض افراد اور زراستان ہے کہ توبہ توبہ خود باللہ کہ ہلوگ حضور کے ذکر شریف یا اُس پر خوش ہونے سے رکتے ہیں حاشا دکلا حضور کا ذکر تو ہمارا جزو ایمان ہے ان جو شے خلاف اُن تو ان کے ہوگی جنکی پابندی کا ہلو خود حضور نے حکم فرمایا ہے اس کو البتہ ہم رو کیلئے اگر چہ فی نفسہ دشمنی ہو اور شریعت میں اُس کے نظائر کثرت موجود ہیں دیکھو اس پر سب کا اتفاق ہے کہ عین دوپہر کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ قبلہ سے منہ پیر کر نماز پڑھنا ممنوع ہے اور یہ بھی سب کے نزدیک مسلم ہے کہ

حق تعالیٰ کی ہر نعمت قابلِ شکر ہو
وہ دینی ہو یا دنیوی
وہ عام ہو یا خاص
وہ عظیم ہو یا کوچک
وہ عظیم ہو یا کوچک

اس میں ہر چیز پر انسان کیلئے حضور کے ذکر سے اس میں

جو نعمتوں کا وہ شریعت ہے وہ قابلِ روئے
ہے اگرچہ وہ فی نفسہ عام نہ ہو۔

یوم النحر اور یوم الفطر میں روزہ رکنا حرام ہے اور یہ بھی سبب ہے کہ ایام تشریق میں نفاذ ضروری ہو
 اور یہ بھی تمام امت کا مسئلہ مسلمہ ہے کہ ماہ محرم میں حج نہیں ہو سکتا اور نیتِ حج مکہ ہی پہنچنے
 میں حج ممکن نہیں دیکھتے نماز روزہ حج فرض ہیں لیکن غلات قاعدہ و قانون شریعت چونکہ مکہ گئے
 اس لئے وہ بھی منہی عنہا ہو گئے اور ان کے ممنوع ہونیکو آپ بھی تسلیم کرتے ہیں پس اگر کوئی ایسے
 نماز روزہ حج کو منع کرے تو اس کو کوئی عاقل یوں نہ کہے گا اور یہ ہمت اس پر نہ لگایا کہ شخص
 نماز روزہ حج سے روکتا ہے اگر نماز روزہ سے روکتا تو خود ہی ان پر کیوں عامل ہوتا اسی طرح مسئلہ
 متنازعہ فیہا کے اندر سمجھو کہ ہمارے حضرات کی نسبت یہ کہنا کہ یہ لوگ حضور کی ولادت شریفہ کے
 ذکر یا اس پر خوش ہونے کو منع کرتے ہیں یہ زری تمہت اور افترا ہے سبحانک هذا بهتان عظیم
 حاشا للہ ہم ہرگز منع نہیں کرتے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ ہر شے کا ایک طریق ہوتا ہے جب شے اس
 طریق سے کی جائے تو وہ پسندیدہ و در نہ ناپسند اور قابلِ ستح کر نیکی ہے دیکھئے تجارت ہے
 اسکے لئے گورنمنٹ نے خاص خاص قوانین مقرر کر رکھے ہیں اگر کوئی شخص ان قوانین کے خلاف
 تجارت کرے گا تو وہ ضرور قوانین کی خلاف ورزی میں ناخود ہو گا چہرہ بارود کی تجارت ہی کر سکتا ہے
 جسے لائسنس حاصل کر لیا ہو اسی طرح شریعت میں بھی ہر شے کا قاعدہ اور قانون ہے جب اسکے خلاف کیا
 جاوے گا تو وہ ناپسند اور منہی عنہ ہو جائیگی پس حضور کی ولادت باسعادت کا ذکر مبارک عبادت ہو
 لیکن دیکھنا چاہئے کہ قانون ان حضرات یعنی خود حضور اور صحابہ رضی اللہ عنہم جن کے اقتدار کا حکم ہے
 انھوں نے اس عبادت کو کس طرز اور کس طریق سے کیا ہے اگر آپ لوگ اسی طریق سے کریں
 تو سبحان اللہ کون اس سے روکتا ہے اور اگر اس طریق سے کیا جائے تو بیشک مستحب قابلِ رد
 کے ہے۔ اب فرمائے کہ کیا ہم لوگ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روکنے والے ہیں اسکی تو
 ایسی مثال ہو جیسے کوئی چہرہ بارود کی تجارت کو لائسنس نہ ہو چکی وجہ سے منع کرے اور اس کو یہ کہا جا
 کہ یہ تو تجارت کو منع کرتے ہیں پس نفس فرح و سرور علی ذکر الرسول کو کوئی منع نہیں کرتا کہ وہ توجہ عبادت
 ہے ان جب اسکے ساتھ اقرار نہی عنہ کا ہو گا تو بیشک قابلِ ممانعت ہے۔ فرح اور سرور
 ہی کو دیکھ لیجئے کہ اسکی نسبت قرآن مجید میں ایک مقام پر تو ہے لا تفرح اور دوسرے مقام پر
 ارشاد ہے فلیفرحوا جیسا اس آیت میں ہی معلوم ہوا کہ بعض فرح کے افراد و مادون فیہ ہیں اور

بعض منہی عنہا اور ظاہر ہے کہ اعمال اخرویہ میں ہمارے لئے عیار شریعت ہے پس شریعت کے قواعد سے جو
 فرحت عانی ہو سکی تو ہمارا جو جائزہ ہے وہ ممنوع ہی چنانچہ جس جگہ لافرح ہو وہ ان دنیوی فرحت مرائب سے
 مگر وہی فرحت جو محدود سے متجاوز ہو ورنہ نفس فرح نعمت دنیویہ پر بھی نوازیم شکر ہے اور جہان امر کا
 صیغہ ہے وہ ان نعمت دینی پر فرحت مقصود ہے لیکن ہی فرح جس میں قواعد شریعت و تجاوز نہ ہو مثلاً
 اگر کوئی نماز پڑھے کہ وہ نعمت دینی ہے خوش ہو اور خوشی میں آکر یہ کرے کہ بجائے چار رکعت کے پانچ رکعت
 پڑھنے لگے تو بجائے اس کے کہ ثواب ہو الٹا گناہ ہو گا اسلئے کہ اس نے شریعت کے قواعد سے تجاوز
 کیا خود ذکر رسول کہ جس میں اخلاص ہو اسی کو ملیجے کہ مسئلہ متفق علیہا ہے کہ جو شخص چار رکعت الی نماز
 میں قعدہ اولیٰ میں تشہد کے بعد اللہ صلی علی محمد پڑھے تو نماز ناقص ہوگی حتیٰ کہ سجدہ سہو سے
 وہ نقصان منبر ہوگا اگر سو ایا کیا دیکھئے درود شریف کہ جبکی نسبت ارشاد ہے من صلی علی مرآۃ
 صلی اللہ علیہ وسلم اولئک اهل بیت یعنی جو شخص درود بھیجے ہر ایک مرتبہ اُس پر اللہ تعالیٰ دس مرتبہ
 رحمت فرمادینگے اور پھر موقع کو نماز لیکن حکم شرعی یہ کہ نماز میں نقصان آجائیکا تو اسکی آخر کیا وجہ
 ہے بڑھو درود کو ش و صدق و صفا و لیکن بیفراہ ہے بر مصطفیٰ و خلایا پیر کے رہ گزینے
 کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید پسندار سعدی کہ راہ صفا و توان رفت جز بر پستے مصطفیٰ پس حضور
 جو موقع درود شریف کا نماز میں مقرر فرمایا ہے چونکہ اُس سے تجاوز ہو جائے اسلئے نماز میں نقصان آیا
 اگرچہ درود شریف فی نفسہ عبادت ہو اور یہ مسئلہ ایسا ہے کہ اس پر اہل بدعات کا بھی اتفاق ہے
 اسلئے کہ وہ بھی حنفی ہیں پس اُن کو چاہئے کہ امام صاحب پر اعتراض لریں اور اُن پر بھی یہ تہمت
 لگائیں کہ وہ تو توبہ ذکر رسول سے منع کرتے ہیں اور وہ بھی وہابی تھے پس اے حضرات خدا کو
 ڈرے اور اس مادہ فاسدہ کو اپنے دماغ سے نکالنے در نہ اسکا اثر درود و ترک سہایت کر سکا
 اور احکام میں تطرائض اور حقی طلبی سے غور فرمائے پھر اگر شبہات رہیں تو شائستگی اور تہذیب
 اُن کو رفع فرمائے اور خوب سمجھ لینا چاہئے کہ جب قرآن مجید میں خود حضور کے وجود ماحود کی
 نسبت (لما سیجئی فی تفسیر الایہ مفصلاً) صیغہ امر فلیقرحوا موجود ہے تو اس فرحت کو
 کون منع کر سکتا ہے غرض حضور کی ولادت شریفہ پر فرحت اور سرور کو کوئی منع نہیں کر سکتا
 اور یہ امر بالکل ظاہر تھا لیکن میں نے اس میں اسلئے تطویل کی کہ ہم پر یہ افتراء ہے کہ لیکر حضور

ذکر کو منع کرتے ہیں صاحبو! حضور کا ذکر مبارک تو وہ شے ہے کہ اگر اس پر اجر کا بھی وعدہ نہوتا تو خود حضور کی محبت بقتضائے من احب شیئاً الذکرہ ہو کہ مقتضی ہو کہ آپکا ہر وقت ذکر کیا کرتے اور چونکہ حضور کا ذکر عین عبادت ہے اسی واسطے حق تعالیٰ نے خود منع فرمایا آپکے ذکر کے مقرر فرمائے ہیں کہ مسلمان کو لا محالہ ذکر ہو ہی جائے دیکھتے نماز کے اندر ہر قعدہ میں السلام علیک ایھا البنی موجود ہے اور قعدے ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء میں دو دو میں اور فجر میں ایک توکل نو قعدے ہوتے اور سنت مؤکدہ اور وتر میں بیچے ظہر میں تین مغرب میں ایک عشاء میں تین اور صبح میں ایک توکل سترہ قعدے ہوتے پس یہ سترہ مرتبہ حضور کا ذکر ہوا پھر پانچون وقت نماز اور سن دو تری کے قعدے اخیرہ میں کل گیارہ مرتبہ درود شریف بھی پڑھا جاتا ہے پس سترہ اور گیارہ کل اٹھائیس بار تو لا محالہ ہر مسلمان کو آپکا ذکر مبارک کرنا روزانہ ایسا ضروری ہو کہ اس سے کسی طرح مفروغ نہیں پیر پانچون وقت اذان اور تکبیر ہوتی ہے مہینہ اشہد ان محمد رسول اللہ موجود ہے جسکو مودن اور سننے والا دونوں کہتے ہیں پھر ہر نماز کے بعد دعا بھی بھی مانگتے ہیں اور دعا کے آداب میں ہی کر دیا گیا ہے کہ اُسکے اول و آخر درود شریف ہو غرض اس حساب سے اٹھائیس سے بھی زیادہ تعداد حضور کے ذکر شریف کی ہوگی اور یہ تو وہ مواقع ہیں کہ ان میں پڑھے بے پڑا سبب مل میں اور جو طالب علم حدیث شریف پڑھتے ہیں وہ تو ہر وقت حضور ہی کے ذکر میں رہتے ہیں اسلئے کہ ہر حدیث کے شروع میں آپکے نام مبارک کیساتھ درود شریف موجود ہے چنانچہ احادیث کی کتاب میں اٹھا کر لیتے ہیں۔ ولین جابجا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قال البنی صلی اللہ علیہ وسلم اور عن البنی صلی اللہ علیہ وسلم واقع ہو اور درمیان میں بھی جان کین حضور کا اسم مبارک آیا ہے وہاں بھی درود شریف موجود ہے گویا حضور کے ذکر کو ایسا گوندہ دیا ہے کہ بغیر ذکر کے مسلمان کو چارہ نہیں مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ سے کہتے ہیں چاہتا تھا کہ ذکر ولادت آپکے نزدیک جائز ہے یا ناجائز انھوں نے فرمایا کہ ہمتو ہر وقت ذکر ولادت کرتے ہیں اسلئے کہ ہر وقت کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھتے ہیں اگر آپ پیدا نہوتے تو ہم یہ کلمہ کجاں پڑھتے پس محبت کا مقتضی تو یہ ہے کہ آپکا ہر وقت ذکر ہو اور اُسکے لئے اسکی ضرورت نہیں کہ اُسکے لئے مجالس منعقد کی جاویں اور مٹھائی سنگائی جائے تب نہ کر ہو عاشق اور

حضور کے ذکر شریف سے کسی مسلمان کو غافل نہ رہا۔

جو کتب کا مقتضایہ ہے کہ حضور کا ذکر ہر وقت ہو اُسکے لئے ایک مکان منعقد کر کے کی ضرورت نہیں ہے۔

محب کو اتنی دیر کیسے صبر آسکتا ہے دیکھو کسی کو اگر محبت ہو باقی ہو تو محب کی کیا حالت ہوتی ہو کہ ہر وقت اسکی یاد میں بیٹھا رہتا ہو اگر اس سے کوئی کلمے کے میان ذرا ٹھہر جاؤ ہم مجلس آرائی کر لیں اور شرفائی مشکالین اس وقت ذکر کیجو وہ کھینکا کہ معلوم ہوتا ہے کہ تمہاری محبت کا ذریعہ ہے کہ جو اتنی دیر تک تم ذکر مجرب سے صبر کرتے ہو محبت تو وہ شے ہے جیسے مجنون کی حالت تھی ۷۷

دید مجنون را کیے صحرانورد	در بیابان غمش بنشسته فرد
ریگ کاغذ بود و انگشتان قلم	می نمود بر کس نامہ قسم
گفت لے مجنون شیدا چیتان	می نویسی نامہ بہر کیت این
گفت شوق نام یلے نیکم	خاطر خود را تسلی بیکم

بتلائے اگر مجنون کو اس حالت میں کوئی یہ کہتا کہ ذرا ٹھہر جاؤ ہم مجلس بنالین اور شرفائی مشکالین اس وقت لیلی کا ذکر کرنا تو وہ یہ جواب دیکھا کہ سلام ہے ایسی مجلس کو اور ایسی شرفائی کو جو میرے اور میرے محبوب کے درمیان میں حجاب ہو اور رہنے تو اکثر مجالس میلاد والوں کو بھی دیکھا ہے کہ یہ محبت بالکل ظالی ہوتے ہیں اسلئے کہ بڑا معیار محبت کا محبوب کی اطاعت ہے کسی نے خوب کیا ہے

تقصی الرسول وانت تطهر حبہ	هذا العرمی فی الفحال بدت
لو کان حبک صادقا لا طعنه	ان المحب لمن یحب مطیع

یعنی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرتا ہے اور انکی محبت کو ظاہر کرتا ہے اپنی جان کی قسم یہ امر افعال عجیبہ میں سے ہے اگر تیری محبت صادق ہوتی تو ضرور تو حضور کی اطاعت کرتا اسلئے کہ محب محبوب کا میلے ہوتا ہے اور ان مولد پرستوں کو دیکھا ہے کہ مجلس میلاد کا اہتمام کرتے ہیں بانس کھڑے کر رہے ہیں ان پر کپڑے منڈھ رہے ہیں اور سامان روشنی کا فراہم کر رہے ہیں اور اس درمیان میں جو نمازوں کی وقت آتے ہیں تو نماز نہیں پڑھتے اور ڈارٹھی کا صفایا کرتے ہیں کیون صاحبو کیا مجبین رسول کی ایسی ہی صورتیں اور یہی انکی حالت ہوتی ہو کیا بس حضور کا اتنا ہی حق ہو کہ پانچ روپیہ کی مٹائی سنگا کر تقسیم کر دی اور بوجہ کیا کہ ہمتے رسول کا حق ادا کر دیا کیا آپ لوگوں نے حضور کو نعوذ باللہ کوئی پیشہ ور پیدا نہ کیا ہے کہ تھوڑی سی مٹائی پر خوش ہو جاویں تو اس سے نذرانہ پر راضی ہو جاویں تو بہ تو بہ نعوذ باللہ یاد رکھو حضور ایسے مجبین ہو خوش نہیں ہیں سچے محب

یہ محبت نہیں کا طاعت محبت ہے رسول خدا اور اس کو ظالی

وہین جو اقوال وافعال وضع انداز ہر شے میں حضور کا اتباع اور اطاعت کرتے ہیں میری ایک دوست حافظ اشفاق رسول نامی ہیں وہ ذکر رسول کے فریقہ میں وہ کبھی کبھی محبت کی وجہ سے ذکر ولایت مزج طریق ہو کیا کرتے تھے اُنعون نے خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ فرماتے ہیں کہ ہم اُسکی شفاعت نہ کریں گے جو ہماری بہت تعریف کر دہم اُسکی شفاعت نہ کریں گے جو ہماری اطاعت کرے مطلب اسکا یہی ہو کہ جو شخص زیادہ عوی کرتا ہو اور نعمتہ اشعار بہت پر ہوتا ہو لیکن اُٹھ کر تانا تو اُسکی شفاعت نہ کریں گے میں نے جو اصلاح الرسوم کتاب لکھی ہو اُس میں ایک فصل ذکر میلاد کے متعلق بھی ہے چنانچہ وہ فصل طریقہ مولد کے نام سے علیحدہ بھی طبع ہو گئی ہے تو جب یہ کتاب لکھی گئی تو مجلس میلاد کے متعلق کانپور میں لوگوں نے بہت شور کیا اسی اشارہ میں ایک شخص صاحب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور اس اخلاف کے متعلق حضور سے دریافت کیا کہ اس میں صحیح کیا ہے تو حضور نے فرمایا کہ اشرف علی نے جو لکھا ہے وہ سب صحیح ہے میں نے حضور کے حالات میں جو کتاب نشر الطیب فی ذکر البنی العجیب لکھی ہو اُس کے آخر میں ان دونوں خوابوں کو مفصلاً راجع کر دیا ہے لیکن میری عرض ان خوابوں کے ذکر کرنے سے مدعا کا اثبات نہیں ہو اثبات مدعا کیلئے تو مستقل دلائل ہیں یہ تو محض تائید اور مزید اطمینان کیلئے لکھا یا ہے۔

اس فصل حضور کا وجود باجوہ اصل ہے تمام نعمتوں کی اور اُس پر شکر اور فرحت یا مور بہ ہے چنانچہ جو آیت میں نے تلاوت کی ہو اُس میں اسی نعمت کا ذکر اور اُس پر فرح کا امر ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ اس آیت کریمہ سے پہلے قرآن مجید کی شان حق تعالیٰ نے ارشاد فرمائی ہو چنانچہ ارشاد ہے یا ایہا الناس قد جاء تکم من ربکم موعظۃ وشفاء لعل فی الصدور وهدی ورحمۃ لایومنین یعنی اے لوگو تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے ایک نصیحت اور دیکھ امراض کے لئے شفا اور مومنین کیلئے ہدایت ورحمت آئی ہے اس میں حق تعالیٰ نے قرآن مجید کی چار صفتیں بیان فرمائی ہیں موعظۃ - شفاء - ہدی - رحمۃ موعظۃ کہتے ہیں وہ کلام جو بری باتوں سے روکنے والا ہے اور شفا اُسکی صفتہ بطور ثمرہ کے فرمائی ہے یعنی نتیجہ اور ثمرہ اس موعظت پر عمل کر چکا ہے کہ دلوں کے اندر جو روگ ہیں اُن سے شفا حاصل ہوگی یہاں تک ایک تصوف کا مسئلہ مستنبط ہوا ہے وہ یہ ہے یہ تو ظاہر ہے کہ ہم لوگ گناہ میں مبتلا

تفسیر آیہ کریمہ مذکورہ صدر و غلط

یعنی ساکینوں کا ایک صنف مضاف صلی اللہ علیہ وسلم

ہین اور شب روز سے لغزشیں ہوتی ہیں لیکن اس ابتلا کیساتھ دو قسم کے لوگ ہیں ایک تو وہ ہیں گناہ کرتے ہیں اور انکو اسکا کچھ احساس نہیں ہوتا اور ایک غفلت کا احساس ہوتا ہے سوا محمد اللہ کہ ہم کو پہلے ہیں اور گناہ ہم سے صادر ہوتے ہیں لیکن اندہ نہیں ہین کہ اس کی خبر ہی نہ ہو کہ راستہ کہ جسے احمد اللہ تعالیٰ نے انکے عطا فرمائی ہیں گو بعض وقت نفس کے غلبہ شرارت سے اُسے کام نہ لین ہیں اُن انکو نسو ہو کہ صاف نظر آتا ہے کہ جب کوئی کہی گناہ ہوا ہے اُس ہو قلب میں ایک گنگ پیدا ہو گیا اسی روگ کی نسبت حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں بل ران علی قلوبہم ما كانوا یلبسون یعنی بلکہ اُنکے دلوں پر اُنکے اعمال کے رنگ کا غلبہ ہو گیا ہے اور اسی کی نسبت حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب آدمی کوئی گناہ کرتا ہے تو قلب پر ایک دایع لگ جاتا ہے اگر توبہ کرے تو وہ مٹ جاتا ہے ورنہ بڑھتا ہی سولانا اسی کو فرماتے ہیں ۵

دل شود زین رنگا خوار و خجل
نفس دون را پیش گرد ذخیرگی

ہر گناہ رنگے است بمرآة دل
چون زیادت گشت دل را تیرگی

غرض گناہ کے اندر خاصہ ہے کہ قلب میں اُس ہو ایک گنگ پیدا ہو جاتا ہے پھر اگر اُسکا تدارک نہ کیا تو وہ روگ اور بڑھتا ہے میان پر بعض اہل سلوک کو ایک عجیب کا ہوا ہے اور ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ شیطان انکو گناہ کی رغبت دیتا ہے اور ساتھ ہی اُسکے قوت زور ایمان گناہ سے روکتی ہو جس سے وہ روگ جاتا ہو لیکن شیطان تو اس کو بہت زیادہ پڑا ہوا ہے وہ جب بھیتا ہے کہ اس طور سے میرا قابو نہیں چلتا تو وہ گناہ کو اندر ایک دینی مصلحت بتاتا ہے وہ یہ کہتا ہے کہ اگر تم نے یہ گناہ نہ کیا تو ہمیشہ تمہارے دین یہ کاٹنا سا لگتا رہے گا اور اگر ایک دفعہ دل بہر کر روگے تو دل میں ہو اس کا دوسرے جاتا رہے گا بس اس کو فراغت ہو جائیگی یہی بڑے بڑے مجدد لوگ بتلاتا ہو جاتے ہیں لیکن مومن کامل کو اللہ تعالیٰ نے ایک نور عطا فرمایا ہے کہ وہ اُسکے لاکھوں تار و پود کو اُس نور کے ذریعہ سے توڑ پھوڑ دیتا ہے (چنانچہ عنقریب اس کا حال آتا ہے) اسی واسطے تو حدیث شریف میں آیا ہے فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد یعنی ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ گران ہو کسی نے اس مضمون کو نظم بھی کر دیا ہے ۵ فان فقیہا واحد امتور عا ۵ اشد علی الشیطان من الف عابد -

یہ غلطی ہے جو اہل سلوک کو ہوتی ہے اور اہل سلوک کو جو غلطی ہوتی ہو اور اہل غلطی ہی ہو اور بہت

سخت ہوتی ہا ہی اسلے ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ مکتو تو گناہ ہوا اندیشہ ہے اور ہلکو کفر سے اندیشہ ہے
 بڑا خطرناک استہ ہے بس عافیت سمیٹیں ہو کہ سمیٹیں اپنی رائے کو دخل نہ دے اور کمالیت بید الغسال
 بدست محقق ہو کر ہے شیخ شیرازی اسی مضمون کو فرماتے ہیں ۷ اگر مرد عشقی گم خویش گیر ہو ورنہ
 رہ عافیت پیش گیر۔ یعنی اگر مرد عشق ہو تو اپنے کو گم کر دو یعنی اپنی رائے کو دخل نہ دو بلکہ پیشتر اختیار کر دو

فکر خود در اسے خود در عالم زندگی حیات | کفرست درین مذہب خود بینی و خود رایی

جیسے اس شخص نے خود رایی کی کہ شریعت تو حکم کر رہی ہے لافقرہ الزنا یہ اپنی رائے سے
 کہتا ہے کہ میں زنا سے جب بچ سکونگا جب جی کھلوں گا پانچ چھ مرتبہ زنا کر لوں گا اور اس حق کو اتنی
 خبر نہیں کہ مرض کو اس سے اور زیادہ قوت ہوگی جیسے کسی شاعر کا شعر ہے ۷ کنارہ بوس سے
 دونا ہوا عشق بہ مرض بڑھتا را چون چون درواکی۔ یہ بیوقوف تو سمجھتا ہو کہ درخت میں پانی ڈینے
 سے اسکی جڑ نرم اور کمزور ہو جائیگی پھر اسکو سہولت سے باہر نکال لوں گا مگر وہ پانی ڈینے سے اور
 زیادہ نیچے کود رہتی اور زور کھڑی جاتی ہے گناہ کر نیکے بعد اسکو قلب غالی معلوم ہوتا ہے اور خبر
 نہیں کہ وہ گناہ پہلے حوالی قلب میں تھا اسلے اسکو محسوس ہوتا تھا اور اب عروق کے اندر پیوست
 ہو گیا اس وجہ سے اسکو محسوس نہیں ہوتا اور وقت پر بہ نسبت سابق کے بہت زور کے ساتھ
 برآمد ہو گا اور نہیں سمجھتا کہ اتنا اسکا استیصال اسلے ہو اور پھر شکل ہو گا بقول شیخ شیرازی ۷

چو پُرسش نشاید گذشتن یہ پیل
 بہ نیروئے شخصے برآید ز جاے

سرچشمہ شاید گرفتن یہ پیل
 در خیمے کہ اکنون گفتت پائے

بگر و دش از رخ برنگسلی

و گر بچان روزگار سے ملی

محاصل گناہ ایسی شے ہے خواہ بڑا ہو یا چھوٹا اس سے قلب میں ایک نگ پیدا ہوتا ہے پس ارشاد ہے کہ
 قرآن مجید ایسی موعظت ہے کہ اگر اس پر عمل کر دے تو وہ دلوں کے روگ کے لئے باعث شفا
 اور تیسری صفت قرآن مجید کی ہدیٰ ارشاد فرمائی ہے جسکا حاصل یہ ہے کہ نیک راہ کا بتلانے
 والا ہے اور چوتھی صفت رحمت بطور مقررہ ہدیٰ کے فرمائی ہے یعنی نتیجہ اور مقررہ اس پر عمل کر نیک
 یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی رحمت متوجہ ہوگی پس قرآن میں مذکورہ بالا صفات کو جمع کر دیا ہے اور
 مومنین کی قید اسلے لگائی کہ گو مخاطب تو اسکے سب میں یکتا منتفع اس سے مومنین ہی ہوتے ہیں

نور اللامعات

اب اس آیت کے بعد بطور تفریع ارشاد ہے قل بفضل اللہ ورحمته فذلک فلیفحوا هو
 خیر مما یجمعون یعنی آپ محمد علی اللہ علیہ وسلم آپ فرمادیجئے کہ اللہ کے فضل اور رحمت ہی
 کیساتھ بس صرف چاہئے کہ خوش ہوں (اسلئے کہ) وہ بہتر ہے اُس شے سے کہ جس کو یہ لوگ جمع
 کرتے ہیں یعنی متاع دنیا سے یہ بہتر ہے اور عجیب بلاغت ہے کہ پہلے مضمون کا تو حق تعالیٰ
 نے خود اپنی طرف سے خطاب فرمایا چنانچہ ارشاد ہے یا ایہا الناس اٰلم اور اس دوسرے
 مضمون کی نسبت حضور کو حکم دیا کہ آپ کہئے اے مین ایک عجیب نکتہ ہے وہ یہ کہ یہ طبعی بات
 ہے کہ احکام یعنی امر و نہی انسان کو ناگوار اور گران پڑتے ہیں اسلئے احکام تو خود ارشاد فرمائے
 تاکہ حضور کی محبوبیت محفوظ رہے اور اللہ تعالیٰ کے فضل اور رحمت کیساتھ فرحت کے امر کو حضور کے سپرد
 فرمایا کہ اس سے حضور کے ساتھ اور زیادہ محبت مخلوق کو بڑھے باقی اس سے کوئی یہ شبہ
 نہ کرے کہ بہت جگہ حضور کو بھی احکام پھونچا نیکا حکم ہے اسلئے کہ یہ نکتہ اس مقام کے متعلق ہو
 اور دوسری جگہ دوسرا نکتہ اور حکمت ہو سکتی ہو بہر حال دو چیز پر خوش ہونا نیکا حکم ہے فضل اور رحمت
 اور فیصل بھی رحمت ہی کے افراد میں سے ہے صرف فرق اس قدر ہے کہ فضل کے اندر معنی
 زیادتی کے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ رحمت بمعنی مہربانی کے دو مرتبہ ہیں ایک نفس مہربانی اور ایک زائد
 یا یوں کھو کہ کہ ایک وہ مرتبہ جسکا بندہ بحیثیت جزاء کے اپنے کو مستحق سمجھتا ہے اور ایک زائد
 اگرچہ پہلے مرتبہ رحمت کا اپنے کو مستحق سمجھنا بندہ کی جہالت ہے اور وجہ اس زعم استحقاق کی یہ ہے
 کہ حق تعالیٰ پر ہر شخص کو ایک ناز ہوتا ہے بلکہ اگر غور کیا جائے تو ہم لوگوں میں ناز ہی کی شان لگی
 ہے نیاز بالکل نہیں رہا اسلئے کہ اگر نیاز ہوتا تو ہم سے نافرمانی منافی دیکھ لیجئے کہ حکام دنیا کیسا
 نیاز ہے اسلئے انکی نافرمانی نہیں کرتے نہ ان پر سختی کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کیساتھ معاملہ ہیں
 ہر جگہ کا زیادہ سبب یہ ہے کہ رحمت ہی ہے انتہا ہے حتیٰ کہ غوری سزا انہیں نیکاتی سوجہ قدر رحمت
 پہنچتی جاتی ہے اس رحمت عنایت کو معلوم کر کے اُسی قدر اعراض ان حضرات کا زیادہ ہوتا جاتا
 ہے اسکی ایسی مثال ہو جیسے ایک گدا ہمیشہ کسی کے کھیت میں گھس جایا کرتا تھا ایک نے کھیت والو
 نے اسکے کان میں کہ دیا کہ مجھ کو تجھے محبت ہے اُس روز سے اُسے دان آنا چھوڑ دیا پس ہی
 طرح حق تعالیٰ کی اس قدر عطایا اور بے انتہا رحمتیں ہیں کہ ہم لوگوں کو ناز ہو گیا اور اپنی جہالت سے

یہ سمجھ گئے کہ ہم بھی محبوب ہیں پس لگے نخرے بھگرنے مگر چونکہ ناز کی بیاد ت نہیں ایسے ناز کا
انجام بجز نالاکت کے کیا ہو گا جیسے کسی بیوقوف نے ایک سپاہی کو دیکھا کہ وہ اپنے گھوڑے کو دانہ کھلا
ہے اور وہ گھوڑا کبھی ادھر منہ کرتا ہے کبھی اُدھر منہ پھیرتا ہے اور یہ شخص جس طرف وہ منہ کرتا ہے
اُسی طرف دانہ لیجا جاتا ہے اور کبھی اُسکی پیٹھ سلاتا ہے اور کبھی منہ پر ہاتھ پھیرتا ہے اور کھتا جاتا ہے
کہ بیٹا کھاؤ اس بیوقوف نے جب یہ دیکھا تو اپنے دل میں کھا کہ مجھے تو یہ گھوڑا ہی بہتر ہے میری
بیوی تو مجھ کو بڑی دلستہ روٹی دیتی ہے آج سے گھوڑا بنا چاہئے یہ سوچ کر گھر پھوپھے اور بیوی کو
کہا کہ آج تو ہم گھوڑے بنینگے وہ بھی بڑی شوخ تھی اُسنے کھا کہ میری بلا سے آپ گھوڑے بنیں یا
گدے اس شخص نے کھا کہ میں گھوڑا بنتا ہوں تم میری پیٹھ سلاتا اور دانہ میرے سامنے لانا اور
یہ کہنا کہ بیٹا کماؤ میں ادھر ادھر منہ پھیر و بنگا عرض یہ آتو کی دم گھوڑے کی طرح کھڑا ہوا بیوی صاحبہ
بھی عقلمند تھیں ایک چادر جھول کی بجائے اُس پر ڈالی اور انگار پی بچاڑی اُسکی باندہ دی اور دم
کی جگہ جبارو لگائی اور دانہ سامنے لاتی اور کھا بیٹا کماؤرات کا وقت تھا اور اتفاق ہو چراغ
پہچے رکھا تھا جب اُس نے ادھر ادھر منہ پھیرا اور دو لٹیاں چلائیں چراغ کی لو جبارو میں لگ گئی
اور آگ بھڑک اُٹھی بدحواسی میں یہ تو خیال نہ را کہ رستیاں کھولے شو چا دیا کہ گو گدڑو میرا گھوڑا
جلگیا محلہ والوں نے جانا کہ یہ پاگل یا سحری ہے اسکے بیان گھوڑا کہاں یہ یوں ہی بیہودہ کہتی ہی
عرض وہ گھوڑے صاحب دان ہی بل بنکر فاک سیہ ہو گئے یہ انجام ہوا ہے ایسے نخرے اور
ناز کا صاحبو! ناز کے لئے صورت بھی تو بنوا لوجب ناز کیا ہو گا مولانا فرماتے ہیں ۵

چون نداری گرد بدخوی مگرد
عیب باشد چشم امینا و ناز

نازار روئے باید ہمو و رُرد
زشت باشد روئے نازیا و ناز

ہمارا کیا ناز ہو تو نیاز چاہئے لیکن حق تعالیٰ کے کرم اور رحمت بے انتہا سے ہم لوگوں کی عادت
بگڑ گئی ہیں چاہئے تو یہ تھا کہ جس قدر رحمت ہوتی شر طے اور فزع و نیاز زیادہ ہوتی مگر بیان لکھیں ہی
اسلئے ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ اگر مجھ کو یہ کھا جائے مَا غَلَکَ بِوَبَآکَ الْکَرِیْمُ یعنی کس شے نے دہو
میں ڈالا مجھ کو اپنے رب کریم کیساتھ تو میں جواب دوں گا قَدْ غَرَبَیْتُ کَوْمَکَ یعنی آپ کے کرم نے مغرب
کر دیا یعنی میں غلاف مقفاس کے کرم اُس کرم پر منور ہو گیا مقصود یہ ہے اور اس کو عذر گردانا

از ناز کا انجام است ہر ایک حکایت تشبیہ

مقصود نہیں پس یہ سارا ناز اس وجہ سے ہے کہ حق تعالیٰ کی عطایا ازہین اور مواخذات کم ہین اور اگر یہ ہوتا کہ جب گناہ کریتے تو غیب سے ایک چپٹ لگتا تو تمام ناز ایک طرف رکھا رہ جاتا اور کبھی گناہ نہ تو چنانچہ بعض بزرگوں کیساتھ ایسا معاملہ ہوا بھی ہے ایک بزرگ خانہ کعبہ کا طواف کر رہے تھے اور نہایت خوف زدہ تھے اور یہ کہتے جاتے تھے اللہم اِنِّیْ اَعُوْذُ بِاَنْکَ کِیْنِے اُنسے پوچھا کہ آپ کی کیا حالت ہے انھوں نے فرمایا کہ طواف کرتے ہوئے میں نے ایک لڑکے کو نظر سے دیکھ لیا تھا غیب سے میری آنکھ پر ایک ایسا زور سے چپٹ لگا کہ میری آنکھ پھوٹ گئی اور یہ ارشاد ہوا ان عدد بعد ناعینی اگر تم پر کر دے تو ہم پھر بھی سزا دینگے بغرض حق تعالیٰ پر ایسا ناز ہے کہ انکی وجہ سے ہر شخص اپنے کسی نہ کسی جرم کے حصہ کا مستحق بن جاتا ہے۔ چنانچہ اتنا تو ضروری جانتا ہوں کہ مجھ کو کھانے پینے کو ملے اور اگر زمین کچھ کمی ہوتی ہے تو شکایت کرتا ہے اگر شخص اپنے کو مستحق نہ جانتا تو شکایت نہ کرتا اسلئے کہ شکایت اُسی کی کیا کرتے ہیں جس پر حق سمجھتے ہیں ایک گنوا کا بیٹا مر گیا تا تو آپ کہتے ہیں کہ میرے بیٹے کو تو مار دیا اور عیسیٰ (علیہ السلام) جو ذرا نام لگ گیا تا اسکو گود میں اٹھایا مگر اللہ اکبر کیا رحمت ہے سب کچھ سنتے ہیں اور کچھ سزا نہیں دیتے اور دوسری مثال لیجئے دیکھئے اگر کسی کو دس روپیہ ماہوار ملتے ہیں تو ان پر تو شکر نہیں کرتا اور اگر کہین سے زائد مل جائے تو اسکو رحمت حق تعالیٰ کی جانتا ہے اس پر شکر کرتا ہے یہ صاف دلیل ہے اسکی کہ ان دس روپیہ کا اپنے کو مستحق جانتا ہے ایک جاہل اکثر کے سامنے کینے وال روٹی کھائی اور رکھا کہا کہ الحمد للہ اے اللہ تیرا شکر ہے تو بوقت کتاب ہے کہ تو بوقت یہ ایسے ہی لوگوں نے اللہ میان کی عادت بگاڑ دی کہ وال روٹی کھا کر شکر کرتے ہیں بس رہ انکو وال روٹی ہی دیتے ہیں ہتھوڑوں بکرے کے کہی شکر نہیں کرتے پس ہکو وہ بکرے دیتے ہیں غور باللہ ہر حال ہر شخص اپنے کو کسی نہ کسی حصہ رحمت کا مستحق سمجھتا ہے حالانکہ یہ غلطی ہے اگر کوئی شخص ایسا جانتا ہو جیسا کہ طرز

عہ مطلب یہ ہے کہ سزا کا ہکو صاف علم ہوتا کہ یہ گناہ کی سزا ہے اور اسباب ظاہر کے ساتھ اس کا تعلق نہ جانتے در نہ گناہوں پر تو مصائب و حوادث آفاقی و انفسی سے نہایت لطیف انداز سے سزا ہوتی ہے اور بہت اور بہت سے معاف بھی ہو جاتے ہیں لیکن ہکو اپنی حالت اور اسباب پرستی کی وجہ کو اسکا احساس نہیں ہوا اور اگر تھوڑے غور و فکر سے کام لیں تو اسکا امداد کا شمس فی انتشار ہونے لگے اور یہ سزا ہونا بھی عین رحمت ہے ۱۲ جامع معنی منہ

معاملہ ہو معلوم ہوتا ہے تو اسکو اس غلطی کی اصلاح کرنا چاہیے اسلئے کہ اس کا تعلق عقیدہ سے ہے
 معتزلہ کو بھی اس مسئلہ میں غلطی ہوئی ہے نہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہمارا حق ہو اور انکو یہ
 دہو کہ ہوا ہے قرآن شریف کی بعض آیتوں کے سمجھنے سے چنانچہ ارشاد ہے وکان حقاً علینا
 نصر لہم ونین یعنی موتین کی نصرت ہم پر حق ہے اس آیت اور اسکے ہم معنی اور آیات سے معتزلہ
 نے یہ سمجھا کہ حق تعالیٰ کے ذمہ بندوں کا حق ہے لیکن اہل سنت سمجھ گئے کہ یہ دہو کہ ہے
 اسلئے کہ حق تعالیٰ معنی بالذات اور لایسئل عما یفعل انکی صفت ہے ان کی پرسی کا حق نہیں
 ہو سکتا جسکے ساتھ جو معاملہ چاہیں کریں وہ سب سچ ہیں اور معنی ان آیات کے ہیں کہ اس صیغہ سے ہمکو
 نصرت وغیرہ کا یقین دلا گیا ہے اسکو وعدہ تفضل کہتے ہیں جیسے کوئی حاکم کسی امیدوار سے
 کہے کہ اب تم یقین رکھو اب مجھے تمہارا یہ کام ضروری سمجھ لیا ہے تو وہ امیدوار وسائل جانتا ہے
 کہ یہ حاکم کی مہربانی ہے ورنہ کرنا نہ کرنا دونوں قانوناً اسکے اختیار میں ہو انکے ذمہ لازم نہیں مگر
 یہ ہے کہ رحمت کے دو درجہ ہیں ایک کا تعلق تو اسکی ضروریات سے ہے جسکا اپنے کو مستحق سمجھتا ہے
 اس درجہ کو تو رحمت فرمایا اور دوسرا زاد اسکو تفضل سے تعبیر فرمایا اور آیت کے الفاظ میں غور کرنی
 سے معلوم ہوتا ہے کہ بیان مراد رحمت وفضل سے قرآن مجید ہے اور سہمین ہی یہی دو درجہ ہیں
 ایک وہ درجہ جو مدار ہماری نجات کا ہے وہ تو ضرورت کا مرتبہ ہے اور ایک وہ جو اس کو زائد کی
 بہر حال دونوں سے مراد قرآن مجید ہے اور اس پر خوش ہونیکا امر ہے یہ تفسیر اور گفتگو تو اتفاقاً
 آیت کے خصوصیت میں نظر کرنیکے اعتبار سے تھی اب قرآن مجید میں دوسرے مقامات پر
 دیکھنا چاہئے کہ ان دونوں نطقوں سے کیا مراد ہے تو جانتا چاہئے کہ قرآن مجید میں یہ دونوں
 لفظ کثرت آئے ہیں کہین دونوں کا ایک ہی معنی مراد ہیں کہین جدا جدا چنانچہ ایک مقام پر ارشاد ہے
 ولولا فضل اللہ علیکم ورحمۃ اللہم لکنتم من الخاسرین یہاں اکثر مفسرین کے نزدیک فضل اور رحمت سے
 حضور کا وجود مراد ہے اور دوسری جگہ ارشاد ہے ولولا فضل اللہ علیکم ورحمۃ اللہ لایبغتم
 الشیطان الا قلیلاً یہاں بھی بقول اکثر مفسرین حضور ہی مراد ہیں ایک مقام پر ارشاد ہے ولولا
 فضل اللہ علیکم ورحمۃ اللہ لکونتم من الخاسرین یہاں مراد فضل اور رحمت سے
 قرآن مجید ہے اور بعض آیات میں فضل سے مراد رحمت دنیوی اور رحمت سے مراد دینی مراد

مستدرک غلطی اس مسئلہ میں کہ وہ اللہ تعالیٰ پر اپنا حق سمجھتے ہیں سمجھنا

اس آیت میں رحمت وفضل سے قرآن مجید مراد ہے

دوسری آیات میں لفظ رحمت اور فضل ایک ہی مراد ہے

چنانچہ بفضل معنی رزق و نفع دنیوی قرآن مجید میں آیا ہے چنانچہ ارشاد ہے یس علیکم جناح ان
 یتبعوا فضلا من ینکیر بیان فضل کو مراد تجارت ہو اسلئے کہ یہ آیت حج کے موقع کی ہے بعض لوگ مال
 تجارت بنج کے سفر میں ساتھ لیجانیکو کہ وہ جانتے تھے انکو ارشاد ہے کہ اس میں کچھ گناہ نہیں کہ
 تم (حج میں) اپنے رب کا فضل طلب کرو۔ حدیث شریف میں بھی رحمت سے رحمت دینی
 اور فضل ہو رحمت دینی یعنی رزق یا اسباب رزق مراد ہے چنانچہ ارشاد ہے کہ جب مسجد
 میں داخل ہو تو یہ کھو اللہم افتح لنا ابواب رحمتک بیان رحمت کو رحمت دینی مراد ہے اسلئے
 کہ مسجد میں وہی ملاوٹ اور جب مسجد سے نکلو تو یہ کھو اللہم افتح لنا ابواب فضلك اسلئے
 کہ مسجد سے باہر جا کر تحصیل معاش میں مشغول ہو جاتے ہیں تو وہ ان کی طلبت اوسلئے سورہ
 جمعہ میں ارشاد ہے فاذا قضیت الصلوٰۃ فانتشروا فی الارض وابتغوا من فضل اللہ۔ بیان
 فضل کو مراد رزق ہے پس مجبورہ تمام تفاسیر کا دنیوی رحمتیں اور دینی رحمتیں ہوا اس مقام میں چونکہ
 آیت کے سابق پر نظر کر نیلئے اعتبار سے قرآن مجید مراد ہے لیکن اگر ایسے معنی عام مراد لئے
 جاویں کہ خدا ان مجید بھی اسکا ایک فرد ہے تو یہ زیادہ بہتر ہے وہ یہ ہو کہ فضل اور رحمت کو
 حضور کا قدم مبارک لیا جائے اس سے موافق جتنی نعمتیں اور رحمتیں ہیں خواہ وہ دنیوی ہیں
 یا دینی اور اس میں قرآن ہی ہے سب سمین داخل ہو جائینگے اسلئے کہ حضور کا وجود باوجود اصل ہوتا
 نعمتوں کی اور مادہ ہے تمام رحمتوں اور فضل کا پس یہ تفسیر اجماع التفاسیر ہو جائیگی پس اس تفسیر کی
 بنا پر حال آیت کا یہ ہوگا کہ ہر کو حق تعالیٰ ارشاد فرما ہے کہ حضور کے وجود باوجود پر خواہ وجود
 نوری ہو یا ولادت ظاہری اس پر خوش ہونا چاہئے اسلئے کہ حضور ہمارے لئے تمام نعمتوں کے
 واسطہ ہیں حتیٰ کہ ہر کو جو روٹیاں دو وقتہ مل رہی ہیں اور عافیت اور تندرستی اور ہمارے علوم میں
 حضور ہی کی بدولت ہیں اور نعمتیں تو وہ ہیں جو عام ہیں اور سب سے بڑی دولت ایمان ہو جس کا
 حضور سے ہر کو بچھونچنا بالکل ظاہر ہے عرض اہل الاصول تمام ہوا فضل و رحمت کی حضور کی ذات
 بابرکات ہوتی ہیں ایسی ذات بابرکات کے وجود پر جس قدر بھی خوشی اور فرح ہو کم ہے۔ ہر حال
 اس آیت سے عموماً یا خصوصاً یہ ثابت ہو کہ اس نعمت عظیمہ پر خوش ہونا چاہئے اور ثابت بھی ہوا
 نہایت اہل نظر سے اسلئے کہ اول تو جارد مجبور و فضل اللہ کو مقدم لانے کو مفید حصر کو ہے

اسی طرح یہ حدیث بھی غلط ہے اور حدیث سے مراد حضور کی ذات بابرکات ہے

حضور کے وجود باوجود پر خوش ہونا چاہئے اور اس آیت سے بھی بعض اہل نظر

اُسکے بعد رحمت پر پھر جبار کا اعادہ فرمایا کہ جس سے انہیں استقلال کا حکم پیدا ہو گیا پھر ہی پر کثافتا
 نہیں فرمایا بلکہ اُسکو مزید تاکید کیلئے فبذلک سے مکرر ذکر فرمایا اور فذلک پر جبار اور فاعطفہ کو لا
 تاکہ انہیں اور زیادہ اہتمام ہو جائے پھر نہایت اہتمام در اہتمام کی غرض سے فلیفرجوا فرمایا تاکہ
 کہ جو مشیر ہے ایک شرط مفترکہ طے اور وہ ان فرجوا بشی ہے حال یہ ہوا کہ اگر کسی شے کیساتھ
 خوش ہوں تو اللہ ہی کے فضل اور رحمت کیساتھ پھر اسی کیساتھ خوش ہوں جی اگر دنیا میں کوئی
 شے خوشی کی ہے تو بھی نعمت ہی اور اس کے سوا کوئی شے قابل خوشی کے نہیں ہو اور اس سے
 بدلائل انہیں یہ بھی ثابت ہو گیا کہ نعمت تمام نعمتوں سے بہتر ہے لیکن چونکہ ہم لوگوں کی نظروں میں
 دنیا اور دنیا ہی کی نعمتیں ہیں اور اسی میں ہلکوا سہلک ہے اسلئے اس پر بس نہیں فرمایا آگے اور
 نعمتوں پر اسکی تفصیل کیلئے مراحا ارشاد ہوا ھُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَمْجَعُونَ یعنی یہ نعمت ان تمام چیزوں سے
 بہتر ہے جنکو لوگ جمع کرتے ہیں یعنی دنیا بہر کی نعمتوں سے یہ نعمت فضل و بہتر ہے پس جس نعمت پر
 حق تعالیٰ اس شد و مد کے ساتھ خوش ہو نیکا حکم فرما دین وہ کس طرح خوش ہونیکے قابل نہوگی یہ حال
 ہوا اس آیت کا جو سہی ہے اس پر کہ فضل اور رحمت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم مراد لئے
 جاوین اور دوسرے مقام پر اس سے بھی صاف ارشاد ہے جس کو معلوم ہوتا ہے کہ
 دائمی خوشی کی شے دنیا میں اگر ہے تو حضور ہی میں اور اس میں ما با فرج یعنی حضور کے
 وجود با جو پر جو خوشی کا امر ہے وہ کس بنا پر ہے اور حیثیت و جہت فرج کی کیا ہو یہ بھی مذکور ہے
 وہ آیت یہ ہے ارشاد ہے فَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخَذَ مِنْهُمْ مَوَالِيَهُمْ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ لِيُذْهِبَ اللَّهُ
 عَنْكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَأَنْ تَكُونُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اِنْ تَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ فَهُوَ يَرْحَمُ الْغَافِلِينَ
 بیجا کہ وہ انہیں انکی آیتیں تلاوت کرتے ہیں اور انکو (ظاہری) اپنی نخواستوں و گندگیوں کی پاک کرتے ہیں
 اور انکو کتابِ حکمت سکھاتے ہیں اور بیشک اس سے پہلے ایک کلمہ گواہی میں تھے اس آیت میں تیلو
 علیہم آیاتہ و نذیکم انہ سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ اسی خوشی کی اور ما با فرج و المنة یہ ہے کہ حضور جبار
 لئے سرایہ ہر آیت میں تفصیل اس جمال کی ہے کہ حضور کے متعلق خوش ہونیکے بہت ہی چیزیں

۱۔ یا تو یہ بھی معلوم ہوا کہ اسی شے خوشی کی اور قابل ہمتا د اللہ تعالیٰ کا ہلکوا جان عطا فرما رہے کہ جو محض فضل ہی جس فذلک
 خیر مایجمعون جو بھی فضل اور رحمت مراد ہے اور مایجمعون لینے عموم سے تمام احوال بلکہ کو بھی شامل ہو کہ ان پر بھی سالک کو
 اگر خوشی ہو تو اسی حیثیت سے ہونا چاہئے کہ فضل ہے اپنے کسب کو مطلق و حیل نہ سمجھے ۱۲ جامع حقینہ

حضور کے جو دار و درجہ و مراتب اس بابا فرج کا ہے

مثلاً حضور کی ولادت اور حضور کی بعثت اور حضور کے دیگر حالات مثلاً معراج وغیرہ یہ حالات واقعی خوش ہوئیے ہیں لیکن اس حیثیت سے کہ ہمارے لئے یہ مقدمات ہیں ہدایت سعادت ابدی کی چنانچہ اس آیت سے صاف ظاہر ہے اس لئے کہ بعثت کیساتھ یہ صفات بھی بڑائی میں میل و صلہ لیا تہ و تزکیہ و التمجید پس بقاعدہ بلاغت ثابت ہوتا ہے کہ اصل ماہ المذت یہ صفات ہیں باقی ولادت شریفہ فی نفسہا یا معراج وہ بھی باعث خوشی زیادہ اسی لئے ہیں کہ مقدمہ میں اس دولت عظیمہ کے اس لئے کہ اگر ولادت شریفہ سنوئی تو ہلکوی نعمت کیسے ملتی اور اسی فرق کی وجہ سے اس آیت میں تو اس مقصود کا ذکر تصریحاً اور قصداً فرمایا اور دوسری آیت میں حضور کے وجود باوجود کا ذکر اشارہ اور ضمناً فرمایا چنانچہ ارشاد ہے لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهَا كَهْمٌ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَجْعَلُونَ آمِينَ حضور کی بقا اور وجود کو مقسم بہ بنایا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ قسم میں جواب قسم مقصود ہوتا ہے اور مقسم بہ کو تبعاً ذکر کیا جاتا ہے اور ایک مقام پر حضور کی ولادت شریفہ کو بھی اسی طرح ذکر فرمایا ہے۔ فرماتے ہیں لا قسم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد والد والد واولد چنانچہ ما ولد کی تفسیر میں بھی مفسرین کا قول ہے کہ اس کے مصداق حضور کی ذات والا عقاقد مگر اس اہتمام سے نہیں جیسا آیت لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ أَنَّهُم مِّنْ بَنُوٓا۟ اِبْرٰہِیْمَ اور بعثت اور ہدایت اور تزکیہ کو بیان فرمایا ہے اور اسی فرق کی وجہ سے فرحت میں بھی تفاوت ہوگا کہ جب قدر ولادت شریفہ پر فرحت ہونا چاہئے اُس کو زائد بنوت شریفہ پر ہونا چاہئے اگر ذکر ولادت شریفہ کیلئے مجلس منعقد کیا جائے تو ذکر بنوہ مبارکہ کیلئے بطریق اولیٰ کی جائے اور اسی طرح ان اہل مجالس کو چاہئے کہ معراج شریف اور فتح مکہ معظمہ اور حضور کے عزوات مبارکہ اور ہجرت کی بھی مجالس منعقد کیا کریں اس لئے کہ جیسے ولادت شریفہ حضور کا ایک حال ہے اسی طرح یہ بھی تو حضور ہی کے حالات ہیں بلکہ بعض ان میں ہو ولادت شریفہ سے بڑھ کر ہیں اگر کوئی کہے کہ آجکل مجلس ولادت شریفہ میں حضور کے سر حالات کا اور احکام کا بھی ذکر کیا جاتا ہے حضرت بس پہنے دیجئے اور حالات کا ذکر محض پختانہ پُری کے یا مرنے والا سا چوہا کیلئے طور پر ہوتا ہے بخلاف ذکر متعلق ولادت شریفہ کے کہ وہ ذکر نور سے بیکر وقت منع و رضاء وغیرہ تک کیا جاتا ہے اور اگر کوئی مولوی نماز روزہ کے احکام مجلس کو دین بیان کر دیتا ہے تو میں نے اہل مولد میں سے ایک بزرگ سے سنا ہے کہ یہ کہتے تھے کہ لوگوں نے آجکل یہ نئی رسم نکالی ہے کہ وہ غلط کہتے ہیں نماز روزہ کا اور نام کرتے ہیں ذکر ولادت کا یہ خیالات ہیں اہل مولد کے حال کا حق تعالیٰ کے

ذکر ولادت شریفہ اور بنوت شریفہ میں باطنی فرق ہے۔

نماز روزہ میں باطنی احکام سے ان کو کرنا صحیح نہیں ہے۔

حاشیہ

کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ زیادہ فرحت کے قابل ہی تھے ہے جیسا کہ پہلی آیت لفظین
 اللہ کے ذیل میں بیان کیا ہے اب بتلائے اس پر فرحت کون کرتا ہے اور وجہ اسکی یہ ہے
 کہ ذکر ولادت میں بوجہ اسکے کہ لڑکے خوش الحان گاتے ہیں اور مضامین و روایات بنی اکثر منوع
 اور عجیب ہوتی ہیں اور اگر روایات صحیحہ بھی ہوں تو وہ ایک اقد اور قصہ ہے جو لمبا دلکش ہوا سنے اسکے
 سنے میں نفس کو خط ہوتا ہے اور احکام میں کوئی خاص فرق نہیں اسلئے کہ اس میں تو یہی ہو گا یہ کروڑہ کر د
 تو اس میں کیا فرق آیا حالانکہ اصل سبب فردن کی احکام ہی ہیں ایک مدت تک ان پر التزام کیجئے اور
 نفس کو خورگ بنائے پھر اس میں روحانی لطف دیکھئے لیکن اس میں تو بوجہ کے جسے چاہئے
 پڑتے ہیں اور زہر کے گھونٹ پیئے پڑتے ہیں اسلئے اس میں نفس باگتا ہے اور واقعات مولد
 شریف کے ذکر میں صرت سن لینا ہوتا ہے اسلئے اس میں نفس کو فرآتا ہے اسی لئے اس کا
 اہتمام کرتے ہیں اسی طرح نقیصہ کے رنگین مضامین اور عاشقانہ اشعار کی کیفیت ہو چونکہ
 اس میں افضل لا تغفل نہیں ہے اسلئے خوب فرآتا ہے سر پہ میں بلکہ بیان تک یکجا جاتا ہے کہ
 جو لوگ ان اشعار و مضامین کو سمجھتے بھی نہیں ان کو بھی وجد آتا ہے ایک قوال یہ شعر گارا تھا
 ۱۔ گزیدہ رشتت جگر کباب کرد مارا۔ ایک گنوار کو وجد آگیا اس سے پوچھا کہ تو نے کیا بھرا
 جو تجھ کو وجد آیا اسے کہا کہ یہ یون کھتا ہے ڈگرے کا باپ مارا ڈگر اکتے میں ہندی میں نفس کو
 ہنسنے بیان تک یکجا ہے کہ ہندوؤں کے بیان اور زندہ یون کے بیان مریض مولد شریف ہوتا
 ہے کہ اس میں خطا نفس ہے درندہ ہندوؤں کو اس سے کیا تعلق عرف قرآن مجید سے تو یہ ثابت
 ہوتا ہے کہ زیادہ اہتمام کے قابل بنوت اور بشت کا ذکر ہے اور ذکر ولادت اگر کہیں آیا
 ہے تو اشارۃً یا اجمالاً آیا ہے اگر کوئی کہے کہ حق تعالیٰ نے سورہ مریم میں یحییٰ علیہ السلام اور
 عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا قصہ مفصلاً بیان فرمایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قصہ مولد
 عیسیٰ و یحییٰ علیہما السلام کی تفصیل بیان کرنا بھی قابل خاص اہتمام کے ہے پس اس پر ہم حضور کو
 ذکر ولادت کو بھی قیاس کرتے ہیں بات یہ ہے کہ ۱۔ حفظت شیئاً وغایت عندک
 ۲۔ شیئاً۔ آپ نے یہ تو دیکھ لیا کہ ان حضرات کی ولادت کا قصہ اہتمام سے بیان فرمایا ہے
 مگر یہ نہیں دیکھا کہ کیوں اور کس حیثیت سے ذکر فرمایا انکے قصہ ولادت کے اہتمام کو وجہ یہ ہے کہ ان

جس کا بیان میں ہے اور جس کا بیان میں ہے کہ اس کا بیان میں ہے۔

تفسیر عیسیٰ و یحییٰ علیہما السلام کہ وہ قرآن سے شیئاً اجمالاً بیان ہوا۔

دو نون حضرات کی ولادت ایک عجیب طریقہ سے خرق عاوت کے طور پر ہوئی، یہی علیہ السلام کے ان باپ تو بڑے بہت تھے کہ اسباب ظاہرہ کے اعتبار سے انہیں صلاحیت ہی والد و تناسل کی نہ تھی چنانچہ ارشاد ہے **وَالصُّلْحَانَدُ زَوْجُهُ اسْلَمُ** انکی ولادت عجیب تھی اور عیسیٰ علیہ السلام بے باپ کے ہوئے اسلئے انکی ولادت اس کو بھی زیادہ عجیب تھی پس حق تعالیٰ نے ان دو نون نفوس سے قدرت اور توحید پر استدلال فرمایا ہے یہ وجہ ہے ان نفوس کے بالا اتمام ذکر کرنکی اور حضور کی ولادت شریفہ عادت کے موافق ہوئی ہو پس اس مطلقاً ذکر مولد شریف کی تفصیل کا ذکر نبوت و ہجرت کی برابر محل اتمام ہونا ثابت نہیں ہوتا مگر آج کل بعض لوگوں نے خود اس مقدمہ میں ہی کلام شروع کیا ہے کہ آپ کی ولادت شریفہ بطریق متعارف ہوئی ہو چنانچہ ایک شخص کا میرے پاس خط آیا تھا انہیں پوچھا تھا کہ کیا حضور بھی اپنی والدہ شریفہ کے بطن سے اسی طرح پیدا ہوئے جیسے اور آدمی ہوتے ہیں اور کیا قول نقل کیا تھا کہ ان کو پیدا ہوئے ہیں اسلئے کہ حضور کی شان اس سے ارفع ہے کہ محل غیر ظاہر سے پیدا ہوں اور پوچھا تھا کہ اسکی کیا دلیل ہو کہ طریق معبود سے پیدا ہوتے ہیں میں کہتا ہوں کہ ان سائلوں کو ایسے امور کے چوڑی شرم نہیں آتی بہت بیجا تھی اور بے ادبی اور گستاخی کی بات ہو میرا جی تو چاہتا تھا کہ اس خط کا جواب لکھوں لیکن طوعاً و کرہاً لکھا تاکہ ان مخالفین کو یہ کہنے کی گنجائش نہ ہے کہ اس حق کے پاس کوئی دلیل نہیں ہیں جواب میں یہ لکھا کہ روایات میں حضور کی ولادت کے متعلق یہ الفاظ آئے ہیں **وَلَدَ الْبَنِي صَلَّى اللہ علیہ وسلم** اور یہ مقدمہ سلسلے کے جب تک مجاز کے قرآن ہوں تو الفاظ اپنے حقائق پر محمول ہوں ہیں یعنی جب تک معنی حقیقی بن سکین مجاز کی طرف جھج نہ کیا جاوے گا اور یہ بھی مسلم ہو کہ علامت حقیقت کا قیام **لَا يَهْدِيهِمْ** عند الخلو عن القرین ہو پس ان مقامات سے ولد میں ولادت سے طریق معبود سے پیدا ہونا ملو لیا جاوے گا یہ دلیل ہو سکی کہ حضور بھی اسی طریق سے دنیا میں تشریف لائے ہیں البتہ اسکی دلیل کرتے ہیں کہ حضور کی ولادت شریفہ کو عجیب طریقہ سے ثابت کریں اور عادت معروفہ کے موافق پیدا ہونے کو قبح جانتے ہیں حالانکہ قریب الی الحقیقہ انکی شان کے اعتبار سے یہی ہو کہ جس طرح عادۃ اللہ جاری ہے آپ اسی طرح پیدا ہوں تفصیل اہل گال کی یہ ہے کہ یہ مرسلہ ہو کہ آدمی کو زیادہ انس اس سے ہوتا ہو جس کو کچھ مناسب ہو اور جس قدر مناسب زیادہ ہوگی انس زیادہ ہوگا اور

میں ان کو کلام اللہ کی یاد دہانی ہوئی ہے

دلیل اس کی کہ حضور کی ولادت شریفہ بطریق معبود سے ہے

حضور کی علامات بطریق متعارف ہوئی ہے

بقدر مناسبت کم ہوگی اوی قدر اس کی توحش بڑھ گیا اسی واسطے آدمی کو اپنے بچپن کی طرف زیادہ میلان
 ہوتا ہے اور جانور دن کی طرف کم ہے اور جنون کو اور بھی کم بلکہ توحش ہے اور اسی وجہ سے انبیاء علیہم السلام سب
 آدمی ہوتے ہیں فرشتوں کو نبی بنا کر نہیں بھیجا گیا ہوا اسلئے کہ اُن سے آدمیوں کو توحش ہوتا اور جب
 توحش ہوتا تو افادہ اور استفادہ ممکن نہیں اسلئے رسول آدمی ہوتے ہیں جب یہ امر سمجھ میں آگیا تو ان
 کے بعد سمجھا چاہو کہ حق تعالیٰ کو منظور ہوا کہ حضور کو محبوبیت کا ملکہ عطا فرما دین اور کسی کو ذرہ برابر بھی
 حضور سے توحش نہ ہو پس اسلئے بجز معجزات کے حضور کی اور کوئی حالت ولادت وغیرہ ہی معمول
 کے خلاف نہیں بنائی اسلئے کہ اگر عادت جاریہ کے ذرا خلاف بھی کوئی بات ہوتی تو مناسبت
 میں اور پر اس کے سبب اُن میں کمی ضرور ہوجاتی پس ولادت بھی حضور کی کسی نئی طرز سے نہیں ہوتی
 اور یہی آپ کی شان محبوبیت و افادہ کیلئے مناسب اور اس کے خلاف کو ثابت کرنا اس حکمت کو
 نظر انداز کرنا ہے بلکہ حکمت بیان تک معنی کھی گئی ہے کہ حضور کے اکثر کمالات ہی کہ انہیں معجزات بھی
 داخل ہیں نہایت لطیف ہیں جن کا عجیب نام امان نظر کو مقفی ہے حتیٰ کہ قرآن مجید جو حضور کا بڑا ہجرہ
 ہے وہ بھی سرسری نظر میں عجیب اور اعجاز کی شان میں معلوم نہیں ہوتی اسی واسطے کفار نے کہا تھا
 و نشاء لقلل امثل هذا یعنی اگر تم چاہیں تو ہم بھی ایسا کلام کہیں لیکن اُن لوگوں نے جب غور کیا اور
 اپنی انتہائی قوت اس کے مقابلہ میں صرف کر دی تو دانت کٹنے ہو گئے حالانکہ بڑے فصیح اور مبلغ تھے
 لیکن ایک سورہ ہی ایسی نہ لاسکے باوجود اس کے کہ حق تعالیٰ نے اُنکو جوش دلانیکے لئے علی الاعلان
 فرمایا فلا تأسوا سورۃ من مثله یعنی اے آدمی کوئی سورت اس جیسی اس کے بعد اُن کے عجز کو بھی خود فرمایا
 ولن تفعلوا یعنی تم ہرگز ایسی سورہ نہ لاسکو گے اسکو سن کر اہل عرب کی کیا کچھ جوش آیا ہوگا اور کس قدر
 بل کما ہے ہو گئے لیکن مقابلہ نہیں کر سکے اور اسی پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ آگے ارشاد ہے فاتقوا اللہ
 الذی قد وعدہ الناس والحجۃ اعدت للکافرین یعنی اگر تم اسکا مثل نہ لاسکو تو اس آگ سے بچتے
 رہو جو کہ فزون کیلئے تیار کی گئی ہے۔ غرض یہ ہجرہ بھی نہایت فاضل اور لطیف ہے اسی طرح حضور کی
 ہر شان اور کمال ایسا ہی لطیف ہے جیسے کسی شاعر نے کہا ہے ۵ یزیدک دجھ حسنہ اذا
 مازدته نظرا۔ یعنی محبوب کا چہرہ تیرے لئے حُسن کو بڑا دیتا جب حق میں بڑے نظر زیادہ کرتا ہے چنانچہ
 بعضوں کا حسن تو ایسا ہوتا ہے کہ دور سے وہ اچھے معلوم ہوتے ہیں لیکن پاس کو دیکھو تو کچھ بھی

نہیں جیسے شیخ شیرازی فرماتے ہیں ۵۔ بقا مت خوش کہ زیر چادر باشد ۶۔ چون باز گنی ماور مادر باشد ۷۔ اور بعضی دوسرے اور سرسری نظریں مجموعی معلوم ہوتے ہیں لیکن جس قدر غور کرو خوبان معلوم ہوتی جاتی ہیں حقیقہ کے کمالات ہی ایسے ہی ہیں کہ انہیں سادگی تو اس درجہ ہے جیسے کسی شاعر نے کہا ۵

اور نظریبان بنائی ہمہ زیور بستند ولہر است کہ با حسن خدا داد آمد

اور نظر تامل کے بعد دلربائی کی یہ حالت ہے ۵

ز نردق تا بعت دم ہر کجا کہ می نگرم اگر شمشاد امن دل میکشد کہ جانیجا بست

پس ولادت بھی حضور کی کسی عجیب طریقہ سے نہیں ہوتی اور ولادت عیسویہ نہایت عجیب طریقہ سے ہوتی اور چونکہ اُس سے توحید پر استدلال مقصود ہے اسلئے اُسکو اہتمام سے بیان بھی فرمایا خلا یہ ہے کہ مدارِ منت اور فرحت کا شان بتلو علیہم آیاتہ دینیکہم آئم کی ہے اور ولادت شریفہ اور نشوونما کے واقعات کی خوشی بھی اسی واسطے ہے کہ وہ واسطہ ہو جس دولت کی تکمیل کا جو کیا ہو ۵

آن روز کہ مہ شدی نمی دانستی لگا گشت نمائے عالم خواہی شد

پس اصل میں جو مقصود حالتِ بریت کی ہو لیکن ہلاکت کی خوشی ہی اسی واسطے ہے کہ وہ ذریعہ بریت کا ہے پس اصل سرور تو اسکا ہے کہ ہر کو حضور نے بڑی نعمت عطا فرمائی باقی اُسکے جس قدر اسباب ہیں وہ چونکہ اُسکے واسطہ ہیں اسلئے اُنسے بھی خوشی ہے اسی فرح کو مولانا رومی اپنی مثنوی شریف میں چند آیات کے اندر بیان فرماتے ہیں جو گویا حاصلِ ہر ان آیات کے مفہوم کا ان آیات کو مع مختصر شرح کے بیان بیان کیا جاتا ہے پس فرماتے ہیں ۵

ایہا العشاق اقبالِ جدید از جان کمنہ نور در سیم

یعنی اے عشاقِ مژدہ ہو کہ نیا اقبال چمکا ہے جو ایک پُرانے اور نئے جہان کو پھونچا ہے اقبالِ جدید سے مراد قرآن مجید ہے اور جدیداً اسکو کلامِ نفعی کے اعتبار سے کہا ہے درنہ کلامِ نفسی اور صفتِ آئینہ کے مرتبہ میں تو وہ قدیم ہے باقی یہ بات کہ کلامِ نفعی کے اعتبار سے تو اسکی ایک صفت کو ذکر کرنا یا اور کلامِ نفسی کے اعتبار سے کوئی صفت ذکر نہیں کی تو وجہ اسکی یہ ہے کہ ہر کو جو خطاب ہوا ہے اور ہر کو جو یہ دولت ملی ہو تو اسی لباسِ نفعی کلامِ نفعی کیساتھ ملی ہو پس ہمارے میں یہ شانِ جدید ہی زیادہ دخیل اور سببِ قیاس ہوئی گوئی نفسہ قدیم ہے اور اسی صفت کو حق تعالیٰ

نے اس آیت میں ذکر فرمایا ہے مَا يَاتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِنَا بِهِمْ مَحْذُوثٌ إِلَّا سَمِعُوا وَهُمْ يُحِبُّونَ اور
 فرمایا دَايَتُهُمْ مِنْ ذِكْرِنَا مَحْذُوثٌ إِلَّا كَالْوَاغِ عَمْرَضِينَ اور جہان سے مراد عالم غیب ہے اور
 کمنہ اُسکو اُسے کہا کہ بہت پرانا ہے اور تو اُسے کہ اُنہیں تغیر نہیں ہوا اَلَا اِنَّ مَلٰكِنَ اسکی شان ہو
 اور عالم غیب کی تو یہ شان ہے ہی آسمان جو عالم شہادت سے ہے مگر بوجہ منتہائے عالم شہاد
 ہونیکے اُسکو عالم غیب کے کچھ قریب خود اُسکی ہی یہ حالت ہو کہ باوجود اُسکے کہ کس قدر پرانا ہے لیکن
 اُنہیں کچھ تغیر نہیں ہے چنانچہ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَفٰوُتٍ فَاجِجِ
 الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِنْ فُتُوْرٍ یعنی اے مخاطب تو اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی شے میں (آسمان مراد
 ہے) کوئی تفاوت نہ دیکھے گا (اگر کچھ شک ہو) پس نگاہ اٹھا کر دیکھ کیا کہیں کوئی رخصہ دیکھتے ہو
 گے کہ تراکید کیلئے اور نیز اُسے کہ شاید ہماری خاطر سے کہہ دو کہ نہیں کہیں کوئی فرق نہیں اُسے
 ارشاد ہے ثُمَّ اَجِجِ الْبَصَرَ كَرْتَيْنِ يَتَىٰ پھر بار بار نظر دوڑاؤ آگے اسکا نتیجہ ارشاد ہے کہ يَنْقَلِبُ
 اِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهٖ وَّحْسِرٌ یعنی ہم پیشینگوئی کرتے ہیں کہ تمہاری نگاہ پھر پھر اگر تمہارے
 پاس تنگی تنگائی واپس آجائیگی اور کہیں کوئی عیب نہ پائیگی خلاصہ یہ ہے کہ مولانا ارشاد فرماتے ہیں
 کہ اے حق تعالیٰ کے طالبوں کے حق کے شیدائیوں اے مدتوں کو وادی ضلال میں بہٹنے
 والو خوش ہو جاؤ تمہارے اقبال کا ستارہ چمک رہا ہے یعنی عالم غیب کے قرآن مجید نازل ہو رہا ہے
 کہ راجح کی طاعت راوی ہے اگے فرماتے ہیں ۵

زان جہان کو چارہ پہلہ جو ست	صد منہ زان نادر عالم در دست
-----------------------------	-----------------------------

زان جہان بدل ہو جہان کمنہ سے جو شعر بالا میں ہو یعنی وہ اقبال جدید اس جہان کو آیا ہے کہ
 وہ لا علاج کا چارہ جو ہے اور لاکھوں عجائبات عالم کے اُنہیں ہیں یعنی جو شخص امراض کفر و
 شرک گناہین مبتلا ہو کر لا علاج ہو گیا ہو اور اس جہان کے اطباء نے اُسکو جواب دیا ہو تو اُسکا
 علاج اُس جہان ہی ہوتا ہے چنانچہ قبل از بعثت مشرکین اور کفار ایسے امراض میں مبتلا تھے کہ
 وہ لا علاج ہو چکے تھے قلوب مسخ ہو گئے تھے شر کو خیر اور خیر کو شر جانتے تھے ہزار دن رسوم
 جمالت کی انہیں دبا و عام کی طرح پہلی ہوتی تھیں کہ دفعۃً اقبال جدید کا ستارہ چمکا اور اُسے ایسا
 نور ڈالا کہ سب علاج ہو گیا اَلَا مَن شَاءَ اللّٰہ اور اگر ایسی زبردست روشنی اُن پر نور افشان ہوئی تو

انہی درستی کی باطل امید نہ تھی چنانچہ خود ارشاد فرماتے ہیں۔ لیکن الذین کفروا من اهل الکتاب و
 المشرکین منفکین حتی تا یقہم الی السنۃ رسول من اللہ یتلو احصافا مطہر تو فیہا کتب قیمہ یعنی کفار اہل
 کتاب و مشرکین اپنی گمراہی سے جدا ہونے والے تھے جب تک انکے پاس ایک روشن دلیل نہ آجائے
 وہ دلیل ایک ایسا رسول ہو جو اللہ کی جانب سے ہے جو پاکیزہ صحیفے پڑھے جس میں راست سبب
 مضامین لکھے ہوئے ہوں۔ دوسرے مصرعہ کا ماحول یہ ہے کہ اس کتاب میں عالم کے بیشتر عجائب میں
 چنانچہ دوزخ و مان موجود ہے جسکے ہولناک اور عجائبات اور واقعات کی کسی قدر حکایت احادیث
 میں آئی ہے اور جنت و مان موجود ہے جسکے بیشتر اور برون از عقل مقیاس نعمتوں کی خبر اللہ رسول
 نے دی ہے اس طرح عالم ارواح اور مراط اور میزان و مان موجود ہیں اور ان چیزوں کے عجیب و غریب
 کوئی شک نہیں چنانچہ ہی وجہ سے ماحدہ اور فلاسفہ نے انکے وجود ہی کو انکار کر دیا ہے آگے
 ارشاد ہے ۵ ابشر وایا قوم ان دعاء الفرج ۶ و اخر وایا قوم اذ ذال الحرج۔ یعنی اے میری
 قوم خوش ہو جاؤ اسلئے کہ کشادگی آگئی اور اے قوم خوش ہو جاؤ اسلئے کہ تنگی جاتی رہی مطلب غائب
 ہے قال ۷ آفتابے رفت در کاہ ہلال ۸ در قضا کاہ ارجا یا ہلال ۹ ہلال صحابی میں مولانا
 نے انہی حکایت بیان کی ہو کہ وہ ایک مہل میں سائیں تھے وہ بیمار ہو گئے تھے حضور ان کی
 عیادت کو وہاں ہی تشریف لیگئے تھے حضور کی فیض سانی کو مولانا بیان فرماتے ہیں کہ اور فیضان
 تو ایسے ہوتے ہیں کہ ہالین انکے دروازہ پر آتے ہیں حضور کے اخلاق ایسے تھے کہ ظاہر مال کے
 اعتبار سے ایک شکستہ حال کے بیان آجئے تشریف لیگئے حافظ شیرازی ایسے ہی کو پنج بارہ میں
 فرماتے ہیں ۱۰ بین حقیر گدایان عشق را کین قوم ۱۱ شان بے کمر و خمران بے کلام اند۔ ایسے ہی
 حضرات کے بارہ میں حدیث شریف میں وارد ہوا ہے دب اشعث اغبر مدفع بالابواب
 لواقسم علی اللہ لا یؤدعنی بیت سے براگندہ بال عبارت آلودہ دروازوں سے دھکے دے دے ہوئے اور
 حالت انہی یہ ہے کہ اگر اللہ پر کسی بات کے متعلق قسم کا بیٹھیں یعنی قسم کا کرے کہ میں کہ اللہ ایسا ہی
 کرے گا تو اللہ تعالیٰ انکو قسم میں سچا کر دین میں شان کو فرمایا ہے ماقط شیرازی نے ۱۲

گدلے میکدہ ام بیک مستی میں	کدناز بر فلک و حکم بر ستارہ کرم
اور فلک اور ستارہ پناز کز کیا تعجب ہے جب حضرات خالق فلک ستارہ پناز کرستین	

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سلطنت شوکت جو قلوب پر تھی اُسکو تو سب جانتی ہی ہیں لیکن اس کے ساتھ ہی عناصر برہمی اچھی حکومت گاہے بطور کرامت ظاہر ہوتی ہو چنانچہ ایک مرتبہ زمین کو زلزلہ آیا تو اپنے فرمایا اُسکئی یا ارض یعنی اے زمین! کن ہو جا زمین فوراً ٹھکری اور بسنتے دریا میں کی کہی یہ حالت ہوتی کہ اُس کا پانی دفعۃً ٹھہر جاتا تھا اور اس قدر نہ بڑھتا تھا جس نہ زراعت کی آبپاشی ہو سکے دان کے لوگ یہ کرتے تھے کہ ایک کنواری حسین لڑکی کو اٹھین چھوڑ دیتے تھے اُس وقت اُس کا پانی چڑھ آتا تھا جب صبح ہوا تو لوگوں نے یہ قصہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے جو امیر لشکر تھے بیان کیا انھوں نے فرمایا کہ ایسا ہرگز نہ ہو گا میں اسکی اطلاع امیر المؤمنین کو کر رہا ہوں وہ ضرور اسکا انتظام فرمائیں گے۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کچھ مدت میں یہ سب لکھا اپنے اُسی وقت ایک فرمان دریا میں کے نام صادر فرمایا جسکا مضمون یہ تھا کہ اے نبی! تو اگر خدا کے حکم سے چلتا ہو تو کسی شیطان کے اثر سے مت رُک اور حضرت عبداللہ کو لکھا کہ یہ پڑ دریا میں ڈال دینا۔ چنانچہ حسبِ اہل رشا وہ رقعہ دریا میں ڈال دیا اور اس زور شور سے چڑا کہ کہی اس زور سے نہ بہا تھا۔ الغرض حاملِ مصرعہ اولیٰ کا یہ ہوا کہ آفتاب فیض یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کی عیادت کی واسطے اُنکے مکان پر یعنی صہیل میں تشریف لینگے یہ تو حضور کا فیض باعتبار تربیت جسم کے ہوا اگے فیض روحانی و فیض باطنی کا بیان ہو کہ ہلال جو کہ ایک حبشی تھے اُن سے آپ نہایت لطف و شفقت سے باتیں کرتے تھے چنانچہ اُن سے بتانا ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ اے ہلال! ہمارا رخت و روپیہ اذان کمد و تاکہ نماز سے راحت ہو اور نماز و اذان کی تعلیم فرمانا ظاہر ہے کہ روحانی فیض رسانی ہے قال

زیر لب میگفتی از بیمِ عدو	بر منارہ رو بگو کوری او
---------------------------	-------------------------

اے ہلال! تم مکہ میں زیر لب آہستہ سے دشمن کے خوف سے اللہ کا نام لیتے تھے یعنی کلمہ توحید کہی کہی خفیہ کہتے تھے اب مدینہ میں منارہ پر جا کر بجا کر اللہ کا نام بول یعنی اذان کھوادور دشمن کو امداد بناؤ اور خفیہ کہنے میں کہی کہی کی قید اسلئے لگائی کہ اُنکی تو یہ حالت منقول ہو کہ یہ ایک یہودی کافر کے غلام تھے اور وہ اُنکو تمام دن دھوپ میں گرم بھر پڑتا یا کرتا تھا اسحالت میں ہی اُنکی زبان سے توحید کے کلمات جاری رہتے تھے اتفاقاً ایک روز حضرت صدیق اکبر رضی

اللہ عنہ کا اُس طرف گزرا ہوا جان پر حضرت بلال متلائے تکلیف تھو حضرت صدیق اُنکے
 مولیٰ کے پاس تشریف لیگئے اور اُنکے پاس ایک غلام نصرانی عداس نامی تھا جو بہت سو پیہ
 کما تا تھا اُسکو دیکر حضرت بلالؓ کو چڑایا اُس کا فرنے کہا کہ ابو بکرؓ بہت خسارہ میں ہو کہ ایسا اچھا
 غلام دیکر ان کو کیا ہے حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ ایک غلام کیا اگر تو اُنکے عیوض میں میرا سارا گھر بھی لگتا
 تو میں کبھی دیدیتا تو کیا جانتا ہے یہ کیا چیز ہیں اور حق تعالیٰ نے اُس کا فر کے کہنے کا یہ جواب دیا۔
 ان الانسان لغبی خسر الا الذین آمنوا و العملوا الصالحات هم هم ہے زمانہ کی بیشک انسان (کافر) خسارہ میں ہے
 مگر وہ مومن جو اعمال صالحہ کرتے ہیں وہ خسارہ میں نہیں ہیں ای قصہ کہ طرٹ حضرت عمرؓ نے اُس نظم میں
 اشارہ کیا ہے ۵ ابو بکر جانی اللہ مالا و اعق من فخانہ بلا لالا ملقد داسی اللہی کل فضل ۶ و
 سر ع فی اجابتہ بلا لالا پہلے بلا لالا سے جو کہ ایک کلمہ مراد حضرت بلالؓ میں اور دوسرے بلا لالا
 جو کہ دو کلمے ہیں مراد بدون لالا کے یعنی انکار کے یہ ہیں کہ ابو بکرؓ نے اللہ کی راہ میں مال دیا۔ اور
 اپنے زخاں سے حضرت بلالؓ کو آزاد کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر مال کیساتھ غنچاری اور ہمدردی
 کی اور بدون انکار کے اُنکی اجابت میں طلبی کی ان ہی حضرت بلالؓ کی شان میں حضرت عمرؓ رضی
 اللہ عنہ حضرت ابو بکرؓ کی طرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں ابو بکرؓ سیدنا و اعق سیدنا یعنی ابو بکرؓ نے
 سردار میں اور اُنھوں نے مجھے سردار یعنی بلالؓ کو آزاد کیا ہے اللہ اکبر کہاں حضرت عمرؓ اور کہاں حضرت
 بلالؓ حضرت عمرؓ کی تودہ شان ہے کہ حضورؐ فرماتے ہیں لو کان بعدی نبی لکان عثمینی اگر کوئی میرے
 بعد نبی ہوتا تو عثمینی ہوتا جو وہاں مرتبہ کے بلالؓ رضی اللہ عنہ کو سیدان فرماتے ہیں لیکن کسی کو کیا خبر ہے
 کہ بلالؓ کی کس شے کو اُنھوں نے سید فرمایا ہے اگرچہ اُس شے میں بھی حضرت عمرؓ ہی بڑے
 شے تھے لیکن اُن حضرات نے اپنے کو ایسا مٹایا تھا کہ ہر ایک کو اپنے سے فضل جانتے تھے
 انکے کچھ بھانپنا ہو کہ تنو اسارہ لکھ کر ایسی ادنیٰ بات سے ایسا ناز ہو جاتا ہے کہ دماغ صبح نہیں بہتا
 اور جو نسب میں گٹھا ہوا ہو اگرچہ زہد تقویٰ میں بڑے ہو اُس میں عیب نکالتے ہیں یا رکھو حق تعالیٰ کے
 یہاں نسب حسب کوئی شے نہیں جس پر بڑے میں فضل فرماتے ہیں دیکھو ابو جہل شریف ہو کر بطون
 ہوا اور حضرت بلالؓ رضی اللہ عنہ باوجود عبد حبشی ہونے کے مقبول ہو گئے عجیب شان ہے ۵

زخاک کہہ جو جہل این چہ بوا صبحی ست

حسن زبیرہ بلال از حبس صہیب از روم

عرض حضرت بلال توڑے علی الاعلان توحید کو ظاہر کر نیوالے میں شاید کسی ایسا ہو جو کہ اس مصلحت کو کہ
حضور کو کوئی تکلیف نہ پہنچائے کسی خاص موقع پر اس توحید کا انخاف فرمایا ہو اسلئے ارشاد ہے کہ اب کوئی
اقبال نہیں پایکا کہ سارہ پر جا کر اذان کھوادر دشمن کا دل جلاؤ قال مولانا الرومی رحمہ

مید مدد و زور گوش ہر غمگین بشیر خیز لے مدبر رہ اقبال گیر

یعنی اب وقت آگیا ہے کہ ہر طالب دردناک اور غمگین جو درد و طلب سے بقیہ رہے اس کے کان میں
بشیر یعنی جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو گیا ہے کہ اسے بد بخت اٹھ اقبال کا راستہ ہے
یعنی ہدایت کے ابواب مفتوح ہو گئے ہیں اس کو اختیار کر تمام ہو گئے اشعار مثنوی کے ان اشعار میں ملانا
نے فیض حجازی اور فیض بنوہ اول بیان کیا ہے اور اس فرحت ظاہر کی ہے پھر صحابہ کرام طیف فیض رسانی
کیلئے جو حضور کی توجہ تھی اس کو بیان کیا گویا یہ اشعار ان آیات کے متعارف المعنی ہیں یہ تمام تر تقریر بطور
تمہید کے تھی اور اس تقریر سے مقصود مجاہد و شہادت کا زائل کرنا تھا کہ جو ہم لوگوں کی نسبت میں رہ
اصل مقصود یہ تھا کہ اس نعمت عظیمہ پر فرحت مامور بہا کا طریقہ بیان کیا جائے اور میں جو لوگوں نے
افراط تعریض کی ہو انکی اصلاح کی جائے اور مخالفین کے دلائل کا جواب دیا جائے لیکن تمہیدی میں بہت
تعلیقات ہو گئی لیکن کچھ حرج نہیں اسلئے کہ بہت فوائد اس سے معلوم ہو گئے (بیان پھر چکر نماز عصر کیلئے آئے
پھر بعد نماز آگے بیان ہوا) اب میں مقصود شہادۃ کرنا ہوں تقریر سابق سے یہ تو معلوم ہو گیا کہ حضور کے
وجود باوجود پر فرحت مامور بہا ہے اب یہ سمجھنا چاہئے کہ اس فرحت کا طریقہ صحیحہ مقبولہ کونسا ہے
اس کے طریقے دو ہیں ایک تو وہ طریقہ جس پر خود جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل فرمایا
ہو اسلئے کہ صبا امت پر اس آیت کا اشتغال واجب حضور پر بھی واجب ہے جیسا ہی کوئی جاننا
جس طرح اس کے در ضروری اور اس طرح ظاہر اس بنی کو بھی اپنی نبوۃ کا اعتقاد فرض ہو اسلئے یہ بات دیکھنا ضروری
ہے کہ حضور نے اس فرحت کو کس طریق سے ظاہر فرمایا ہے اور دوسرا طریقہ وہ ہے جو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم سے کلیاً یا جزئاً منقول ہو بلکہ کسی نے ایجاد کیا ہو جس طرح اس کا جمل بہت سے محبت کا دم بہ نبیوالے
لوگ مجالس منعقد کرتے ہیں اور ان میں سے بعض تو زبانی ہی ہیں ان جو کچھ دوسرے نے تحریر کیا ہے
میں ان میں سے اکثر کی نیت بڑی نہیں وہ محبت ہی کرتے ہیں مگر غلطی میں ہیں اسلئے کہ محبت میں
غلطی بھی تو ہو جاتی ہے یہ تو ضروری نہیں کہ جس فعل کا مشا محبت ہو لیکن غلطی انہو جیسے کوئی اللہ تعالیٰ کی

ما مقصود و غلطی انہو حضرت علی اکبر سول کے طریقہ صحیحہ کی نہیں

بہت سے لوگ ہیں جو محبت کے نام پر غلطی کرتے ہیں اور ان کی محبت ہی ہے کہ جس فعل کا مشا محبت ہو لیکن غلطی انہو جیسے کوئی اللہ تعالیٰ کی

سب کے خوش میں مثلاً ٹھیک دودھ کو نماز پڑھنے لگے باقی جنکا کچھ خرچ بھی نہیں ہوتا بلکہ اُن کو آمدنی ہوتی
 ہے یعنی مولود خوان مولوی نہیں دوتا اکثر کی نیت بھی اچھی نہیں اُن کا مقصود صرف روپیہ ہی ہے بلکہ
 بلکہ کچھ عجب نہیں کہ بعض کو اُن میں سے حق واضح بھی ہو گیا ہو لیکن اسکا خیال یہ ہے کہ اگر کم بیطریقہ جاری نہ
 رکھیں گے تو ہنگو جو روپیہ اور نذرانے اور چوڑے ملے میں وہ نہ لینگے اسلئے وہ چوڑے نہیں میرے
 پاس ضلع رتھک کو ایک صاحب خط آیا اُس میں لکھا تھا کہ یہاں ایک بی بی ہیں جنکا نام بوبو ہے اُنکے آبا
 بے کی کسر ہے ورنہ سب حرف علت جمع ہو جاتے (لطیفہ کے طور پر ہے) جیسا ایک عربی کے
 شعر میں ہے یہ موت جمع کہے میں ۵ رأیت صبیحا علی کلین یخجل البدن والھلالۃ فقلت ما لھما
 فقال لولو فقلت لی لی فقال لالا۔ شاعر نے کمال کیا ہے لولو اور لی لی اور لالا کو خوب جمع کیا ہے
 ترجمہ یہ ہے کہ میں نے ایک حسین لڑکے کو ایک ٹیلہ پر بیٹھا اور نام پوچھا اُس نے کہا لولو میں تھا تو میرا ہے اُس نے
 کہا نہیں اور یہ لولو نہیں موتی کے ہے وہ لولو نہیں جس کو چون کو ڈرتے ہیں اس پر ایک اور حکایت یاد
 آئی نصیر شاعر کا ایک لڑکا بچہ تھا ایک بار چند شعراء نصیر سے ملنے آئے نصیر موجود نہ تھا یہ بچہ تھا شعراء نے
 اس سے فرمائش کی کہ کوئی شعر فی البدیہہ بنا کر سناؤ اُس نے عجیب شعر اپنے بچپن کی شان کے موافق
 بیاختہ گما ۵ لے تو بچکو در گوش دکھاتے کیوں ہو بچہ میں نہن بالابچے لولو سے ڈرتے کیوں ہو۔
 غرض اُن صاحب نے لکھا تھا کہ یہاں وہ بی بی مولد شریف پڑھتی ہیں اور اسکا کچھ نذرانہ بھی مقرر ہوا اور ایک
 نئی بات یہ ہے کہ عید بقرعہ کی نماز بھی عورتوں کو پڑھانی ہیں اور ان سب سے ان کی جڑ وہی نذرانہ ہے اسی
 واسطے میں تو اپنے دوستوں سے یہ کہا کرتا ہوں کہ ان بدعات کو نہیوالوں کو منع نہ کرو لیکن انکو دنیا چوڑو
 جنت محنت کرنا پڑیگی وہ خود ہی تنگ ہو کر ان بدعات کو چوڑ دینگے اسلئے کہ کام تو پورا کرنا پڑیگا اور
 لیگا کچھ بھی نہیں تو خواہ خواہ کی مشقت بھی ہوگی اور وصول کچھ نہوگا تو خود ہی چوڑ دینگے بہر حال عربوں
 کے دو طریقے ہو سکتے ہیں ایک منقل اور دوسرا تراشا ہو انگو سین ہو کہ اس فرحت کا طریق درج کس نسیم
 میں داخل ہوا کہ لے میں ایک قاعدہ کلیہ بیان کرتا ہوں اُس کو یہ واضح ہو جائیگا کہ جتنی چیزیں جدید تھیں
 کے ایجاد ہوتی ہیں ان میں ان کو نہی بدعت ہو اور کونسی مستحب مندوب اور ثابت بالشرع ہیں اور اسی
 سے یہ بھی واضح ہوگا کہ اس فرحت کا ظاہر کر دینا کوئی طریقہ مقبول ہے یا نہیں اور نیز طریقہ مرصع بدعت
 ہے یا نہیں پس جاننا چاہئے کہ بعد خیر القرون کے جو خیر ایجاد کی گئیں ہیں انھی دو شعبہ ہیں ایک تو وہ کہ

تمام بدعات سے سب سے زیادہ ایسی بدعتیں ہیں

۵۷ بدعت بدعت بدعت کے ہونے کا

انکا سبب داعی ہی جدید ہوا اور وہ موقوف علیہ کسی مامور بہ کی زمین کہ بغیر اس کے اس مامور بہ پر عمل نہیں ہو سکتا
جیسے کتب مینیہ کی تصنیف تدریس مدرسوں اور خانقاہوں کی بنیاد کہ حضور کے زمانہ میں زمین کو کوئی
نہ تھی اور سبب داعی انکا جدید ہوا اور نیز یہ چیزیں موقوف علیہ ایک مامور بہ کی زمین میں اس حال کی یہ ہو کہ یہ سبب معلوم ہو
کہ دین کی حفاظت سب کے ذمہ ضروری ہوا اسکے بعد سمجھئے کہ زمانہ خیریت نشانہ میں زمین کی حفاظت کیلئے وسائل
محدود تھے نہ کسی شوقی ضرورت نہ تھی تعلق مع اللہ یا بلفظ آخر نسبت سلسلہ کو بہرکت حضرت بنوہ سبب سے
قوة حافظ اس قدر قوی تھی کہ جو کچھ سنتے تھے وہ نقش کا لکھ ہو جاتا تھا فہم علی پانی تھی کہ کسی ضرورت ہی تھی
کہ سبق کیلئے اس کے سامنے تقریر کریں مع تدریس بھی غالب تھا بعد اس زمانہ کے دوسرا زمانہ آیا غفلتیں بڑھ گئیں
قوی کمزور ہو گئے اور اسرائیل اسوار اور عقل پرستوں کا غلبہ ہوا دین مغلوب ہونے لگا پس علماء راست کو قوی
اندیشہ دین کے ضائع ہونیکا ہوا پس ضرورت اسکی واقع ہوئی کہ دین کی بحالہ اجزاء تدریس کی جائے چنانچہ
کتب دینیہ حدیث فقہول حدیث فقہ عقائد میں تصنیف ہوئیں اور انکی تدریس کیلئے مدارس تعمیر
کئے گئے ای طرح نسبت سلسلہ کے اسباب تقویت ابقا کیلئے بوجہ عامہ غیبت نہ ہونے کے مشائخ و خانقاہیں
بنائیں اسلئے کہ بغیر ان چیزوں کے دین کی حفاظت کی کوئی صورت نہ تھی پس یہ چیزیں ہوئیں کہ سبب انکا جدید
ہو کہ وہ سبب انفرادی میں نہ تھا اور موقوف علیہ حفاظت دین مامور بہ کی زمین پس یہ اعمال کو صورتہ بدعت میں لیکن
واقع میں بدعت نہیں بلکہ حسب قاعدہ مقدمۃ الواجب واجب میں اور دوسری قسم وہ چیزیں ہیں جنکا سبب
قدیم ہے جیسے مجالس میلاد و مروجہ اور تیجہ و سوان چلم وغیرہ امن الہیات کہ انکا سبب قلم و شمشاد مجالس میلاد کے
منفقہ کر نیکا سبب فرج علی الولادة النبویہ ہے اور یہ سبب حضرت کے زمانہ میں بھی موجود تھا لیکن حضور نے
یا صحابہ نے یہ مجالس منع نہیں کی کیا غور بادہ صحابہ کا فہم بیان تک نہیں چھوچا اگر سبب اسکا اسوقت نہ تھا تو البتہ
یہ کہہ سکتے تھے کہ منشا انکا موجود نہ تھا لیکن جبکہ باعث اور بنیاد اور مدار موجود تھا پر کیا وجہ ہو کہ نہ حضور نے
کبھی مجالس میلاد منع کی اور نہ صحابہ نے اللہ عنہم نے ایسی شے کا حکم دیا ہے کہ وہ بدعت میں صورتہ بھی
اور معنی بھی اور حدیث میں احادیث فی امرناھذا مالیں منہ میں اصل ہو کر واجب الدین اور پہلی قسم مصلحتیں
داخل ہو کر مقبول ہو یہ قاعدہ کلیہ ہے بدعت اور سنت کے پہچاننے کا اس تمام جزئیات کا حکم مستنبط
ہو سکتا ہے اور ان دو قسموں میں ایک فرق عجیب ہے وہ یہ کہ پہلی قسم کے تجویز کرنے والے خواص تھے علماء و محدث
میں اور ائمہ عوام تصرف نہیں کرتے اور دوسری قسم کے تجویز کنندہ عوام کا الانعام ہوتے ہیں اور وہی ائمہ

ہمیشہ تصرفات کیا کرتے ہیں چنانچہ مولد شریف کی مجلس کو ایجا دہی ایک بادشاہ نے کیا کہ اسکا شمار عوام ہی میں ہو اور عوام ہی اہلک انہیں تصرفات بھی کر رہے ہیں چنانچہ چند روز سے انہیں ایک اور ترقی ہوئی ہو کہ ان میں عید منانے لگے ہیں اور اسکا نام رکھا ہے عید میلاد النبی پرانی رسم مولد کے متعلق تو علمائے مستقل رسائل لکھتے ہیں جیسے برائین قاطعہ وغیرہ اور حق نے بھی اصلاح الرسوم میں بحت لکھی ہو لیکن اس نئی رسم کے متعلق جسکا نام عید میلاد النبی رکھا گیا ہو اب تک کوئی رسالہ خط سے نہیں گذرا اگرچہ جمالیہ نے گذشتہ دو سال کے دو وعظ میں اسکا کچھ بیان کیا ہو طبع ہو گیا ہے لیکن مفصل بحث اس کے متعلق نہیں کی گئی آج اسی کے متعلق بیان کرنا ارادہ ہے لیکن تہید میں دیر ہوگی خیر مقصود اکثر مختصر ہی ہوتا ہے اسلئے اس میں زیادہ دیر نہوگی لیکن اتنا مختصر بھی نہوگا کہ کوئی پہلورہ جاتے۔ جانتا ہے کہ عید میلاد النبی کے نام سے جو ایک رسم شروع ہوئی ہو اس کے متعلق دو کلام ہیں ایک تو اس کے نام شروع ہونے کے متعلق دلائل و دوسرے مخالفین کے دلائل کا جواب اس کے بعد سمجھے کہ شریعت کے دلائل چار ہیں کتاب۔ سنت۔ اجماع۔ قیاس انشاء اللہ چاروں گفتگو کی جاوے گی اول کتاب اللہ کو سمجھے حتیٰ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں اہلہم شریکاء شرعوا لہم من الدین عالم یاذن ہ اللہ یعنی کیا اٹھنے لے شریک ہیں کہ انہوں نے اُنکے لئے دین کی وہ بات مقرر کر دی جسکی اللہ تعالیٰ نے اجازت نہیں دی۔ یہ آیت صاف بتا رہی ہے کہ دین کی بات بدون ان کے الہی یعنی بدون دلیل شرعی کی کو مقرر کرنا مذموم و مستنکر ہے یہ تو کبریٰ ہو اور مضری ہے کہ عید میلاد النبی دین ہی کی بات سمجھ کر باطل مقرر کی گئی ہے اور دلیل منو با حریماً تو ظاہر ہے کہ یہ امر شریعت میں نہیں ہے امر مستحذ ہو اگر احتمال ہو تو اسکا ہو کہ کسی کلیہ میں داخل کرتے ہوئے مفصل گفتگو تو ان کلیات کی جہین یہ داخل ہو سکتی ہو آگے ایچی باقی بچھلایہ سمجھ لینا چاہئے کہ سبب داعی اس کا قدیم ہے خواہ وہ فرج ہو یا اظہار شکوت اسلام ہو کہ وہ بھی قدیم ہے بہر حال ان میں جو بھی سبب ہو تو ہم یہ کہتے ہیں کہ جبکہ یہ سبب حضور اور صحابہ خیر القرآن کے زمانہ میں ہی موجود تھا اور وہ حضرات قرآن و حدیث کو خوب سمجھنے والے تھے اور ایسا سمجھتے تھے کہ اُسکو دیکھ کر اب اجتماع کو جائز نہیں رکھا گیا پس جب سلم ہو چکا کہ وہ کتاب سنت کو ہم سے زیادہ سمجھنے والے تھے اور یہ سبب بھی اُسوقت موجود تھے یعنی اظہار فرج اور شکوت اسلام کی اُسوقت بھی ضرورت تھی بلکہ اُسوقت سے زیادہ ضرورت تھی مگر ان حضرات نے اس پر عمل نہیں کیا پس معلوم ہوا کہ کسی کلیہ میں داخل کرنا اسکا صحیح نہیں اور یہ بالکل امر مستحذ اور جہدِ بدیہ ہے جسکی کچھ اصل نہیں اور

رسم عید میلاد النبی تو دلائل میں سے ہے
دلیل اول کتاب اللہ

بدعت کی حقیقت یہی ہو کہ غیر دین کو دین سمجھ کر کیا جائے اور اسکو یہ لوگ دین سمجھتے ہیں یہ بدعت
 واجب الترتیب ہے یہ تو قرآن مجید سے اس کے متعلق کلام تھا۔ اب حدیث لیجئے حضور ارشاد فرما
 میں من احدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فهو رذہ یعنی جو شخص ہمارے اس میں من عہدے نکالے
 جائے میں سے نہیں پس وہ واجب لر دے جو تقریباً ایک ذیل میں لکھی ہے وہی بیان ہی ہو اور مراد
 نئی شے سے وہ ہو جسکا سبب قبیم ہو اور پھر ہر وقت معمول بہ نہوئی ہو باقی سبب جدید ہو اور نیز وہ
 موقوف علیہ کسی مامور بہ کی ہو وہ مامند میں داخل ہو کر واجب ہے۔ اور دوسری حدیث لیجئے مسلم کی
 روایت ہو قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تختصوا لیلۃ الجمع بقیام من بین الیالی ولا تختصوا
 یوم الجمع بصیام من بین الایام لان یكون فی صومہم یوم واحد کم یعنی جناب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شب جمعہ کو اور راتوں میں کو شب بیداری کیساتھ خاص مت کرو اور یوم
 جمعہ کو ایام میں سے روزہ کیساتھ خاص مت کرو مگر یہ کہ اس میں کوئی تم میں پہلے سے روزہ رکھتا
 ہو اس حدیث سے یہ قاعدہ کلیہ نکلا کہ جو شخص منقول نہو وہ منہی عنہ ہے یہ دوسری بات ہے کہ جمعہ کے
 روز روزہ رکھنا کیسا ہے ہمارے علمائے دوسری دلیل مستقل سے جواز کا حکم دیا ہے اور نبی کو عارضی کہا ہے
 اسوجہ کہ روزہ رکھ کر وظائف جمعہ سے ضعیف نہو جائے یہ فرعی گفتگو ہے بیان تو صرف اس قاعدہ
 کلیہ کا مستنبط کرنا مقصود ہے سو اس قاعدہ کی صحت میں مجوزین صوم جمعہ کو بھی کلام نہیں ہو غرض یہ قاعدہ
 کلیہ کہ تخصیص غیر منقول دین کے اندر جائز نہیں صحیح ہے یہ تو کبریٰ ہے اب خاص یوم ولادت کو عید کی
 تخصیص دیکھئے کہ تخصیص کیسی ہے ظاہر ہے کہ منقول نہیں لہذا روزہ تخصیص عادی ہو گا اسکودین کی بات سمجھتے
 ہیں چنانچہ اسکے تارک کو ملامت کرتے ہیں اور بدین سمجھتے ہیں اگر تخصیص عادی ہوتی تو ملامت نہ
 کرتے اور نہ اسکو بدین جانتے جیسے کسی کی عادت ٹھل پہننے کی ہو تو اسکے تارک کو ملامت نہیں
 کرتے بہر حال اس کو دین سمجھتے ہیں پس یہ تخصیص دین میں ہوتی اور غیر منقول ہوتی یہ ضعیفی ہوا اور کبریٰ
 اول اچکا ہے نتیجہ ظاہر ہے کہ تخصیص ناجائز ہے بلکہ اگر غور کیا جائے تو مفسر علیہ یعنی یوم جمعہ سے
 بھی یہ بڑھ کر ہے اس لئے کہ یوم جمعہ کے فضائل تو احادیث میں مراحۃ وار د بھی ہیں اور یوم ولادت کی
 کوئی فضیلت مراحۃ وار د نہیں گو قواعد سے فی نفسہ یوم ولادت میں برکت اور فضیلت کے سبب ہی
 مسلمان قائل ہیں ایسا کون ہو گا جو اسدن بلکہ اس ماہ کی برکت کا قائل نہو چنانچہ سیوطیؒ یا علی قاریؒ اس ماہ

یوم ولادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 حدیث اول -

کی فضیلت میں فرماتے ہیں ۛ ہذا الشہر فی الاسلام افضل ۛ ومنقبۃ تفوق علی الشہور
 ربیع فی ربیع فی ربیع ۛ ووزن فوق وزن فوق وزن۔ اور میں اس پر اضافہ کر کے کہتا ہوں ۛ ظہور
 فی ظہور فی ظہور ۛ سردی فی سردی سردی۔ اور اس میں دو پچھلے واعظوں کا نام بھی آگیا نور اور نور
 اور آج کے بیان کا نام السردور رکھتا ہوں کہ میں وہ بھی آگیا پس فی نفسہ برکت اور فضیلت کا انکار
 نہیں گفتگو کہیں ہو کہ جیسے جمعہ کے فضائل تصریحاً دل دین ایسے یوم ولادت کے نہیں ہیں جس کے
 فضائل مفصّل ہوں جب اس کی تخصیص ناجائز ہے تو جس کے فضائل مفصّل ہیں جب اس کی تخصیص نہ کیے جائز
 ہوگی بعض لوگوں نے دعویٰ کیا ہے کہ یوم ولادت کی فضیلت بھی حدیث میں آتی ہے چنانچہ
 آیا ہے کہ حضور دو شبہ کے روز روزہ رکھا کرتے کینے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ اس دن روزہ کیوں
 رکھتے ہیں فرمایا ولدت یومہ لانی میں میں پرہیز کے دن پیدا ہوا ہوں تو اس کا جواب انشاء اللہ تعالیٰ
 کے دلائل کے ذیل میں آویگا۔ اور تیسری حدیث سننے سنائی نے روایت کیا ہے قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لا یجتعلوا قبری عیداً و صلوا علی فان صلوا کم تبلغنی حیث کنتم ترجمہ یہ ہے کہ
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ میری قبر کو عید مت بناؤ اور مجھ پر درود
 بھیجو کیونکہ تمہارا درود میرے پاس پہنچو چکا جہاں کہیں تم ہو گے اس حدیث میں غیر عید کو عید منانے کی
 بالخصوص ممانعت ہو شاید کوئی اس میں شبہ کرے کہ حضور کی قبر پر تو سب جمع ہوتے ہیں جواب یہی
 کہ جانا تو جائز ہے لیکن عید کے طرز پر جمع ہونا منہی نہ ہے مطلب یہ ہو کہ عید میں جس طرح جمع ہوتے ہیں اس طرح
 میری قبر پر جمع نہ ہو اور عید میں اس طرح جمع ہوتے ہیں کہ ان کی تاریخ معین ہوئی ہو اور نیز زمین تداعی جینی اس کا ایک
 اہتمام ہوتا ہے کہ ایک دوسرے کو وہاں جمع ہونے کیلئے بلاتا ہے پس اس طرح جمع ہونے کی ممانعت ہو
 اور اتفاقاً اجتماع ہو ممانعت نہیں ہو چنانچہ رد فضلہ قدس کی زیارت کیلئے جو جاتے ہیں تو ان میں یہ دونوں
 امر نہیں ہیں ان کی کوئی تاریخ خاص معین نہیں ہو بلکہ آگے پیچھے کیونکہ اتفاقاً جاتے ہیں اور زیارت کے
 چلے آتے ہیں اور نہ کچھ اہتمام ہے کہ سب کا اجتماع ضروری سمجھا جاتا ہو بہر حال اس حدیث کی صراحت ثابت
 ہوتا ہے کہ قبر شریف پر بطور عید کے جمع ہونا ناجائز ہے پس جس طرح عید مکانی ممنوع عنہ ہر اسی طرح
 عید نامی بھی منہی عنہ ہوگی اب گئی یہ بات کہ اسکے بعد صلوا علی فان صلوا کم تبلغنی حیث کنتم بڑھانے
 سے تو اجتماع کا عدم جواز ہی مفہوم ہوتا ہے جیسا علت فان صلوا کم ظاہر اس پر ذرا دل ہمو شراح نے

مختلف توحیات اسکی کی ہیں میرے ذہن میں سب اقرب جیہ اسکی آتی ہے کہ اس کو مقصود یہ ہو کہ اس
 نئی لا تجعلوا میں اہل بدعات یہ عذر کر سکتے تھے کہ ہم تو صلوٰۃ یعنی درود شریف پڑھنے کیلئے حضور کے
 روضہ اقدس پر جمع ہوتے ہیں اور صلوٰۃ ماوربہ ہے تو ہمارا اجتماع جائز ہوگا تو حضور اس شبہ کا جواب
 دیتے ہیں اور اس احتمال کا استیصال فرماتے ہیں کہ درود شریف یہاں آنے پر موقوف نہیں ہے جہاں
 کہیں تم ہو گے درود شریف میرے پاس پھونچتا ہوا سنے یہ عذر غیر موجود ہے اور اس کو ایک بہت
 بڑی بات مستنبط ہوتی ہے کہ صلوٰۃ جسکے بعض افراد مندوب اور بعض واجب بعض فرض ہیں جب اس
 کیلئے عید کے طرز پر جمع ہونا جائز نہیں ہے تو کسی اور فرض بخرع کیلئے جمع ہونا تو کیسے جائز ہوگا لیکن اس
 سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ خود زیارت کیلئے جانا بھی جائز نہیں اسلئے کہ وہاں ججاتے ہیں تو مقصود
 اصلی صلوٰۃ نہیں ہے بلکہ زیارت مقصود ہے اور وہ بدون حضور قبر پر گاہ مکن نہیں اور زیارت کا مندوب
 ہونا دوسری روایات سے ثابت ہوتا ہے بلکہ قرآن شریف ہی اسکا استحباب معلوم ہوتا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا
 وَلَٰئِهٖمَا ذَلَمُوا اَنْفُسَهُمَا جَاؤَتْ فَاَسْتَغْفِرُا اللّٰهَ وَلَمْ يَسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُوْلُ لَوْ جَدَّ اَللّٰهُ وَلَٰئِهٖمَا
 ترجمہ ہے کہ جب ان لوگوں نے اپنے نفسوں پر ظلم کیا تاہی معافی ان کو سرزد ہوئے تھے اگر قوت
 یہ لوگ آپکی خدمت میں آتے اور وہ ان کو اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کر لیتے اور رسول معافی آپ ہی انکی
 لئے دعاے مغفرت فرماتے تو بیشک اللہ تعالیٰ کو توبہ کا قبول کرنا ہوتا اور رحم فرما ہوتا پاتے اور جاد
 (آپکے پاس آتے) یہ عام ہے خواہ حیات میں ہو یا بعد المات ہوں تو زیارت کا مندوب ہونا بلکہ تاکہ
 معلوم ہوتا ہے اور اس پر بشارت ہے کہ وہاں حاضر ہو کر توبہ کرنے سے توبہ قبول ہوتی ہے ایک لطیفہ
 یاد آیا کہ کا پیور کے ایک مدرسہ میں بچوں کا امتحان ہوا تھا انکو چل حدیث یاد کرانی گئی تھی متعین میں ایک
 صاحب اہل ظاہر بھی تھے حدیث یہ آتی من حج ولم یزدنی فقد جفانی یعنی جس نے حج کیا اور میری زیارت
 نہ کی تو اس نے میرے ساتھ میری وفی کی وہ صاحب کہنے لگے کہ یہ حدیث توحیات کیساتھ مخصوص
 ہے بچہ کیا جواب دیتا وہ آگے پڑھنے لگا اتفاق سے اس کے بعد یہ حدیث تھی من زارنی بعد
 حاتی فکان زارنی فی حیاتی یعنی جس نے میری زیارت میری وفات کے بعد کی تو گویا اس نے میری
 زندگی میں میری زیارت کی ایک مولوی صاحب اُنکے پاس بیٹھے تھے اُنھوں نے فوراً کہا کہ
 عہ اہل ظاہر کہتے ہیں کہ زیارت قبر بخوبی کیلئے سفر کرنا ناجائز ہے -۱۷-

زیارت قبر نہیں کا دعویٰ قرابت احکام کی استنبط ہوتا

مولانا آپکا جواب یہ کیا دیکھتے ہیں صاف ارشاد ہے کہ جو بعمدات کے زیارت کرے وہ ایسا
 ہی ہے جیسے حیات میں زیارت کی اور زیارت فی الحجۃ کی مشرقیہ آپ بھی ملتے ہیں بہر حال ان
 زیارت کیلئے جاتے ہیں صلوة سفر سے مقصود بالذات نہیں اور زیارت کی کوئی تاریخ معین نہیں ہے
 اور نہ اہتمام غید کا سا ہو پس اسکی ممانعت نہیں اسی طرح اور بھی جن حدیثوں کو بعض لوگوں نے اسکی
 ممانعت سمجھی ہو ان کو غلط فہمی ہوئی ہو زیادہ تر ایسے لوگ اس حدیث کو پیش کیا کرتے ہیں لاشعبد
 الرجال الا الى ثلثة مساجد المسجد الحرام ومسجدی هذا والمسجد الاقصیٰ
 یعنی کجاوے مت باند ہو مگر تین مسجدوں کی طرف مسجد حرام و مسجد نبوی اور مسجد قصبی تقریب کے سدا ل
 کی یہ ہے کہ حضور نے سفر کی ممانعت فرمائی ہو مگر ان تین مسجدوں کی جانب پس معلوم ہوا کہ مدینہ طیبہ اگر
 سفر کر کے جاوے تو مسجد کی نسبت جاوے روزانہ قدر کا قصد نہ کرے کہ وہ ان ثلثہ کا غیر ہے یہ ہے تقریر
 آنکے استدلال کی جواب یہ ہو کہ اصل یہ ہے کہ مستثنیٰ مجلس سنی منہ سے ہو بیان مستثنیٰ مساجد میں پس
 مستثنیٰ منہ بھی مسجد ہی ہونا اصل ہو کہ وہی مجلس تقریب کے پس تقریر کلام کی ہوگی لاشعبد الرجال الى مسجد
 الا ثلثة مسجد یعنی کسی مسجد کی طرف سفر کر کے مت جاؤ مگر ان تین مسجدوں کی طرف پس تقریر
 سے اس حدیث میں کوئی تعرض ہی نہیں اسکی زیارت کا تا کہ بحالہ دوسری احادیث کو ثابت ہو
 اور ان تین مسجدوں کی تخصیص اسلئے فرمائی کہ ان میں مضاعفت اجر کی مقصود ہو اور کسی مسجد کیلئے
 مقصود نہیں ہو پس حامل حدیث کا یہ ہے کہ ثواب کی زیادتی کے اعتقاد سے کسی مسجد کی طرف سفر
 نہ کرو اسلئے کہ کسی مسجد کیلئے زیادتی ثواب کی منقول نہیں ہو بہر حال خاص زیارت تقریر شریف کے
 قصد سے بھی سفر کرنا مندوب ہے چوتھی حدیث یہ ہے کہ عید کے روز کچھ لڑکیاں گیل رہی تھیں
 اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ تشریف اور انھوں نے ان لڑکیوں کو
 ڈانٹا حضور نے فرمایا ان لڑکیوں کو عید دھن اعیانہ یعنی لے عمر منع نہ کرو ہر قوم کی ایک عید ہوتی ہو
 اور یہ ہماری عید ہو اس حدیث میں علت انکو کیلئے کے باعث کی یہ فرمائی کہ یہ ہماری عید ہے اسکی
 جواز لعب کو یوم عید ہونے سے معلوم فرمایا گیا جس صاف معلوم ہوا ہو کہ یہ حکم عید کیسا تھا خاص ہے
 سو اگر ہر شخص کو عید بنانا جائز ہو تو ہر روز ایسا لعب جائز ہو جائیگا اور تخصیص مقصود باطل ہو جائیگی جس
 سے کلام شائع کا انکار لازم آویگا یہ تو قرآن و حدیث سے ممانعت اس عید مخترع کی ثابت ہوئی

تقریر شریف کی ان تین کی غلط فہمی اور جواب حدیث لاشعبد الرجال الى

حدیث حرام

ابنا اجماع سو اس کو بھی ثابت ہو تقریر اسکی یہ ہے کہ قاعدہ اصولیہ ہے کہ تمام امت کا کسی امر کے ترک
 متفق ہونا یا اجماع ہوتا ہے اس کے عدم جواز پر چنانچہ فقہانے جابجا اس قاعدہ سے استدلال کیا ہے
 جس طرح کہ صحابہ رضی اللہ عنہم بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی فعل کو ہمیشہ ترک کرنے سے ہتدال
 کرتے تھے مثلاً وہ فرماتے ہیں کہ حضور نے عید کی نماز پڑھی لیکن انہیں اذان اور تکبیر نہیں تھی مگر جس
 کو تمام امت نے ترک کر دیا ہو وہ واجب الترمک ہو اسی بنا پر فقہانے صلوٰۃ عیدین میں بلا اذان و تکبیر کہا ہے پس اگر
 یہ قاعدہ مسلم نہ ہوتا تو آج سو عیدین میں اذان اور تکبیر کا بھی اضافہ کر دینا چاہتے اور اگر مسلم ہو تو اس قاعدہ سے
 اور جگہ بھی کام لوں پر ایک پیشہ ہو سکتا ہے کہ تمام امت نے عید میلاد النبی کو ترک نہیں کیا اس لئے کہ
 امتی تو آخر ہم بھی بن سو ہم سکو کرتے ہیں پس اجماع کمان را جواب سکتا ہے کہ اصول فقہ کا قاعدہ مسئلہ
 کہ اختلاف متاخر اتفاق متقدم کا رافع نہیں ہو یعنی جس امر پر تمام امت کا اتفاق زبان بقی میں متفق
 ہو چکا ہو اس اتفاق کو بعد کا اختلاف نہ اٹھاویگا پس جب تک تم لوگوں نے اسکو ایجاد نہیں کیا تا
 اس وقت تک تو امت کا اس کے ترک پر اتفاق تھا اب اتفاق مرتفع نہیں ہو سکتا اس قاعدہ کی ایک جزئی
 اور ہے کہ علماء حنفیہ نے نماز جملہ کا کلمہ ارجاز نہیں کیا اور دلیل بھی لکھی ہو کہ صحابہ اور تابعین سے ثابت نہیں
 عرض یہ قاعدہ مسلم ہے کہ امت کا کسی امر کو ترک کرنے کے عدم جواز کی دلیل ہو پس بفضلہ تعالیٰ اجماع
 امت کو بھی ثابت ہو گیا کہ یہ عید بدعت اور مخترع واجب الترمک ہے اب را قیاس تو قیاس کی دو
 قسمیں ہیں ایک تو وہ قیاس جو مجتہد سے منقول ہو اور ایک جو مجتہد سے منقول نہ ہو اور یہ قاعدہ کہ غیر
 مجتہد کا قیاس مقبول نہیں ہو لیکن واقعات میں ہو کہ جو مجتہدین کے زمانہ میں پائے گئے ہیں اور جو نے
 واقعات پیش آوین انہیں قیاس غیر مجتہد کا مستحب ہے چنانچہ جس قدر نئی تجارتیں اور ایجادات اس زمانہ
 میں ہوتی ہیں سب کا حکم قیاس کو بھی ثابت ہوتا ہے ہذا ہم خود قیاس نہیں کرتے بس لے لے لے قیاس کرنا کی ضرورت
 توجب نمی جبکہ سلف کے کلام میں اس تعرض نہ ہوا اس لئے کہ ان حضرات کا قیاس ہمارے قیاس پر مقدم
 ہے اور ان کے کلام میں اس کو تعرض ہو چنانچہ تبعید شیطان و صراط مستقیم میں بہت روز شور ہو اس پر
 گفتگو کی ہو اور فیصلہ کیا ہو کہ کسی ان یا مکان کو عید بنا ممنوع ہو انہیں کی کچھ ضروری عبارت اشاعہ کیوں
 آخرین کردیادگی چنانچہ اب یہاں کیا گیا پس قیاس بھی اس عید کا ناجائز نہ ثابت ہوا یہ تو ہمارے
 حلال تھے۔ اب مجتہدین عید کے دلائل کی تقریر اور ان کا جواب سنئے اور انکی طرف سے دلائل کی

مینے اس احتمال کو کر دی کہ شاید ان میں سے کوئی اسے استدلال کرنے لگے ورنہ مینے یہ لال اسے
 منقول نہیں دیکھے بلکہ وہ تو اگر برسوں بھی کوشش کریں تو انکو ایک دلیل بھی میسر نہوای و اسطے ہی تو نہ
 چاہتا تھا کہ انکو دلائل سے جاوین لیکن مرت ہوجہ سے کہ کسی کو کوئی گنجائش ہے اسلئے میں ان دلائل
 بھی مع جواب نقل کئے دیتا ہوں اول وہ آیت قل بفضل اللہ و برحمۃ فبذلک فلیفرحوا و تبدل
 کر سکتے ہیں کہ اس آیت سے فرحت کا مایہ ہونا ثابت ہوا اور یہ عید بھی اظہار فرحت ہو لہذا جاہل ہے
 جو غلط ہر ہے کہ اس آیت سے فقط فرحت کا مایہ ہونا نکلا اور گفتگو اس ہیئت خاص میں ہو لہذا اس آیت سے
 اسکو کوئی مسخین اور اگر اس کلیہ میں داخل کرنا اسکا صحیح ہو تو فقہانے کتب فقہ میں جن بدعات کو رد کیا ہے
 وہ بھی کئی کئی ایسے ہی کلیہ میں داخل ہو سکتی ہیں چلتے کہ وہ بھی جائز ہو جاوین حالانکہ کتب فقہ جو علم عند فقہین
 میں غیر انہی کی مخالفت مضر حاذق رہے اور ان اہل بیخ کو ہمیشہ یہ ہو کہ ہوتا ہے اور یا تجاہل ہو کہ یہ سمجھتے ہیں
 کہ ہمارے اور اہل حق کے قضیہ کا موضوع ایک ہے اسی بنا پر اہل حق پر اعتراض کر دیتے ہیں چنانچہ بیان
 یہی مغالطہ ہے ہم جس بات کو ناجائز کہتے ہیں وہ ہیئت خاصہ ہے اور جو فرحت آیت فلیفرحوا و ثابت
 ہوتی ہو وہ فرحت مطلقہ نہیں یہ یوں سمجھتے ہیں کہ یہ لوگ فرحت کو منع کرتے ہیں حالانکہ صحیح نہیں بلکہ اگر
 غور سے کام لیا جائے تو ہم اس فرحت پر زیادہ عمل کرتے ہیں اسلئے کہ یہ یوچرین تو سال بہر میں ایک ہی
 مرتبہ خوش ہوتے ہیں اور درمیان میں انکی فرحت منقطع ہو جاتی ہے اور ہم ہر وقت خوش ہیں پس جو فرح کو
 منقطع کر دین وہ آیت کے تارک ہیں ہم تو کسی وقت بھی قطع نہیں کرتے پس ہم بفضلہ تعالیٰ آیت پر بھی ہر
 عمل کرتے ہیں اور دلائل منع بدعات پر بھی عامل ہیں اور اہل بدعات کو دو امر نصیب نہیں ہیں خلاصہ
 یہ ہو کہ فرح مایہ کے تین درجہ ہیں افراط - تفریط - اعتدال - تفریط تو یہ ہے کہ تحدید بالحد و المہلک کر دین کہ
 غلات وقت پر میں ختم ہوگی جیسا بعض خشک مزاجوں کے کلام سے مترشح ہو گیا ہو اور افراط یہ ہے کہ فرح
 جاری رہیں مگر حد و شرع سے تجاوز کریں جیسا اہل تحدید بالجیم و الجمہ کا طریق ستعارت ہو گیا اور اعتدال
 میں ہے پس ہم محمد و بن محمد و بلکہ مدیم بن و علیہ السلام علی ذلک - دوسرا استدلال موجدین کا اس
 حدیث سے ہو سکتا ہے کہ جب ابولہب نے حضور کی ولادت کی خبر سنی تو خوشی میں اگر ایک باندی
 سے لے کر اہل نسبت ایمان کی بشارت اور اس کے ذوق سے ہر وقت محمور رہتے ہیں اور اہل حق ہی بہت سے افراد
 اس دولت سے مشرف ہیں و ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء و ہذا اھوال فرح المؤمنین کہ مرفقا تفسیر الآئمہ ۱۲ جلد

استدلال اور آیت میں بعض اختلاف ہے

دوسرا استدلال از حدیث در قصہ ابولہب

آزاد کردی تھی اور اس پر عقوبت میں تخفیف ہو گئی پس معلوم ہوا کہ ولادت پر فرح جائز و موجب کثرت
 جواب کا بھی ظاہر ہے کہ ہم نفس و حجت کے منکرین نہیں ہیں بلکہ اس پر ہم وقت حال ہیں گفتگو تو نہیں
 کذا ین میں ہے۔ تیسرا استدلال اس آیت سے ہو سکتا ہے حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں واذ قال الحواریون
 یعیسیٰ بن مریم هل یستطیع ربک ان یزول علینا مائدۃ من السماء الی قولہ ربنا انزل علینا
 مائدۃ من السماء تکنون لنا عیداً لانا و اخرنا ذلالتنا منک یعنی یاد کرو اس وقت کو جبکہ حواریوں نے
 کہا کہ اے عیسیٰ بن مریم کیا یہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ ہم پر آسمان سے ایک خوان نازل فرمادیں عیسیٰ علیہ
 السلام کی اس دعا تک کہ اے اللہ ہم پر آسمان سے خوان نازل فرما کہ وہ ہمارے لئے عید بن جاوے
 ہمارے پہلوں کیلئے اور ہمارے پچھلوں کیلئے اور ایک نشانی قدرت کی ہو آپ کی طرف سے اس آیت
 معلوم ہوا کہ عطا نعمت کی تاریخ کو عید بنا نا جائز ہے اور ہمارے اصول میں یہ طے ہو چکا ہے کہ اہم شایع
 کے شرع اگر حق تعالیٰ ہم پر نازل فرما کر ان پر انکار فرمادیں تو وہ ہمارے لئے حجت ہیں اور بیان کوئی
 انکار نہیں پس معلوم ہوا کہ عطا نعمت کی تاریخ کو عید بنا نا جائز ہے اور حضور کی ولایت ظاہر ہے کہ
 نعمت عظیمہ ہے پس آپ کی تاریخ ولادت کو عید بنا نا جائز ہو گا جواب سکا یہ کہ یہ ضروری نہیں کہ اس امر پر
 انکار ہی بلکہ جو بیان وہ منقول ہو دیکھئے۔ واذ قلنا للہٰ انکما اسجدوا لآلہ من سجدہ تہتہ منقول ہو
 اور سجدہ تہتہ و سجدہ تظہی ہماری شریعت میں منسوخ ہو چکا لیکن بیان پر انکار منقول نہیں اس کیلئے دوسرے
 دلائل میں اسی طرح بیان سمجھئے کہ جو آیت و احادیث ہم نے عید بنانے کی ممانعت میں اپنے دلائل میں بیان
 کی ہیں وہ اس پر انکار کیلئے کافی ہیں یہ جواب تو اس تقدیر پر ہے جبکہ آیت کے معنی یہی ہوں جو استدلال
 بیان کئے ہیں ورنہ اس آیت سے یہ ثابت ہی نہیں ہوتا کہ عیسیٰ علیہ السلام کا مطلب ہے کہ نزول مائدہ
 کی تاریخ کو عید بناوین اسلئے کہ تہنوں میں ضمیر مائدہ کی طرف راجع ہے اس کو یوم نزول المائدہ لینا مجاز ہو گا
 اور یہ قاعدہ ہو کہ جب تک حقیقی معنی بن سکیں مجاز کی طرف رجوع کیا جاوے گا پس معنی یہ ہیں تہنوں المائدۃ
 سرور النبی وہ مائدہ ہمارے لئے سرور کا باعث ہو جائے عید کے معنی متعارف نہیں ہیں بلکہ عید کا
 اطلاق مطلق سرور پر بھی آتا ہے یہ کیا ضرور ہے کہ جہاں میں لفظ عید آئے اس کو عید میلاد النبی ہی قرار دے
 جیسے حضرات شیعہ کے نزدیک جہاں بھی م۔ ت۔ ع۔ آتا ہے اس کو متعہ کا جواز ہی نکال لیتے ہیں
 اُنکے نزدیک گویا شیخ سعدی کے شعر متعہ زہر گوشہ یا نعم سے بھی متعہ کھٹا ہے اور آیت ربنا استمتع

تیسرا استدلال آیت واذ قال الحواریون ائینا

بعضنا بعض کے بھی ہی محن ہیں کہ اے رب ہمارے ہمارے بعض نے بعض سے متعہ کیا ہے ایسے ہی ان حضرات کے نزدیک جہان ہیں ع۔ ی۔ د آوے اس عید میلاد النبی کا جو اثبات ہو یا جو تاہل اس قصہ سے ہو سکتا ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ جب آیت الیوم المکمل لکم دنیکم الخ نازل ہوئی تو ایک یہودی نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ اگر یہ آیت ہم پر نازل ہوتی تو ہم اس دن کو عید بنا لیتے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ یہ آیت عید کے ہی نازل ہوئی ہے یعنی یوم جمعہ اور یوم عرفہ کو نازل ہوئی ہے اور ترمذی میں ہے کہ حضرت ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا تو ثلاث فی يوم جمعہ و یوم عرفہ یہ حدیث کا مضمون ہے تو غیر استدلال کی اس حدیث ہے کہ حضرت عمر بن عباس رضی اللہ عنہما نے عید بنانے پر انکار نہیں فرمایا معلوم ہوا کہ عطا نے نعمت کی تاریخ کو عید بنا انا تار ہے اگرچہ یہ استدلال انا کو قیامت تک بھی نہ سوجھا لیکن ہم نے تبرعاً نقل کیا ہے کہ انا کو سین بھی گنجائش ہو سکتی ہے اسکے دو جواب ہیں ایک جواب تو یہی ہے کہ تم جو کہتے ہو کہ انکار کیا تو یہ کیا ضرور ہے کہ انکار یہاں ہی منقول ہو چنانچہ ہمارے فقہانے تشریف یعنی یوم عرفہ میں حجاج مشاہیر جمع ہونے پر انکار فرمایا ہے یہ تو ضروری نہیں ہے کہ اسی مقام پر انکار کریں نیز حضرت ابن عباس نے تھیب کو یس شبی کہا ہی حالانکہ وہ منقول ہی ہے مگر صرف عادت کو عبادت سب سے و انہوں نے یہ انکار فرمایا تو غیر منقول کو قربت بھانوا ان کے نزدیک زیادہ منکر ہو گا اور حضرت عمر کا انکار اجتماع علی شجرۃ الاحمدیہ پر مشہور ہی ہے پس دونوں حضرات کا انکار ایسے امور پر ثابت ہو گیا گو ہر ہر مقام پر منقول ہو۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ وہ شخص مسلمان نہ تھا یہودی تھا اس کو خاص طور پر الزامی جواب دیا کہ ہمارے یہاں تو پہلے سے عید ہے بلکہ اس جواب سے خود معلوم ہوا ہے کہ عید بنا انا تار نہیں یعنی مطلب حضرت عمر کا یہ ہے کہ ہماری شریعت میں چونکہ عید جانا نہیں ہوا اس لئے ایسے عوارض سے ہم کوئی بن کو اپنی طرف سے عید نہیں بنا سکتے تھے مگر خدا تعالیٰ نے پہلے ہی اس یوم کو عید بنا دیا۔ پانچواں استدلال اس حدیث سے وہ کر سکتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیر کے دن روزہ رکھا کسی نے وجہ پوچھی تو یہ ارشاد فرمایا ذلک الیوم الذی ولدت فیہ یعنی میں اس دن پیدا ہوا ہوں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یوم الولادة عبادت اور قربت کا دن ہے اور قربت دوسرے علی الولادة قربت ہے لہذا یہ جائز ہے اسکے بھی دو جواب ہیں اول تو یہ ہے کہ ہم تسلیم نہیں

کرتے کہ یوم ولادۃ ہونا علت روزہ رکھنے کی ہو اسلئے کہ دوسری حدیث میں اسکی علت ینشقول ہو کہ
 حضور نے فرمایا جمعات اور پیر کو امامیہ اعمال پیش ہوتے ہیں تو میرا جی چاہتا ہے کہ میرے اعمال پر روزہ
 کی حالت میں پیش آئیں اس کو صاف معلوم ہوا کہ علت صوم کی عرض ہمال ہی پس جب یہ علت ہوئی تو ولادۃ
 ذکر فرما انھیں حکمت ہوگا اور مدار حکم کا علت ہوتی ہے اب آپ کی گ جو دیگر قربات کو قیاس کرتے ہو
 تو تینے حکمت کو اصل علت ٹھہرایا حالانکہ حکمت کیساتھ حکم قرآن میں ہوتا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم
 تسلیم کرتے ہیں کہ علت حکم کی یہی ہو لیکن علت کی دو قسمیں ہیں ایک علت جو اپنے مورد کیساتھ تھا
 ہو۔ اور ایک وہ جسکا تعدیہ دوسری جگہ بھی ہو اگر یہ علت متعدیہ ہو تو کیا وجہ ہے کہ اس میں تلاوت
 قرآن اور اطعام طعام وغیرہ ہا کیوں منتقل نہیں اور نیز مثل صوم یوم الاثنین کے کہ یوم ولادت ہے
 تاریخ ولادت میں بھی کہ ۱۲ ربیع الاول ہر روزہ رکھنا چاہئے دوسرے یہ کہ نعتین اور بھی ہیں مثلاً ہجرت
 فتح مکہ معراج وغیرہ اپنے انکی علت کو کوئی عبادت کیوں نہ فرمائی پس اس کو معلوم ہوا کہ علت اگر ہے
 تو عام ہے بلکہ اسی مقام کیساتھ غاص ہے۔ اور اصل مدار روزہ رکھنے کا وحی ہر باقی حکمت کے طور پر ولادۃ کو
 ذکر فرمایا در نہ دوسری نعمتوں کے دن بھی روزہ دتعیید چاہئے اور اگر اس پر کہا جائے کہ تخصیص یوم ولادۃ کی
 وجہ یہ ہے کہ میں ہر عام نعمتوں کی پس ولادۃ اور ہجرت وغیرہ میں یہ فرق ہو اس فرق کی وجہ سے یہ
 تخصیص لگائی تو ہم کہتے ہیں کہ اصل اسکی بھی اصل ہوا سکوا مل ٹھہرانا چاہئے پر حیرت یہ ہے کہ یوم ولادت
 دوشنبہ کے روز تو عید نہ کریں اور تاریخ ولادت یعنی ۱۲ ربیع الاول کو عید منادین یوم الاثنین میں تو حضور
 نے ایک عبادت بھی کی اور تاریخ ولادت میں تو کچھ بھی منتقل نہیں ہے پس اس دلیل کا مقتضی تو یہ تھا
 کہ ہر سر کو عید کیا کریں غرض اس حدیث میں بھی مدعا موجودین عید کا ثابت نہیں ہوتا یہ تو ان حقائق کے
 نقلی دلائل تھے اب ہم اس بات میں عقلی گفتگو کرتے ہیں اس لئے کہ ان لوگوں میں بعض عقل پرست
 بھی ہیں اور وہ اس عید میں کچھ عقلی مضامین پیش کیا کرتے ہیں جو راجح ہیں ملک اور قوم کی طرف اسلئے ہم
 اس طرز پر بھی اس مسئلہ کو بیان کرتے دیتے ہیں جانتا چاہئے کہ جعفر عبادات شائع علیہ السلام نے
 مقرر فرمائی ہیں انکے اسباب بھی مقرر فرمائے ہیں اور اس اعتبار سے مامور بہ کی چندین حکمتیں ہیں اول
 تو یہ کہ سبب میں تکرار ہو مینی سبب بار بار پایا جاتا ہو سبب کے مکرر ہونے سے سبب بھی مکرر پایا جا دیکھا
 مثلاً وقت صلوٰۃ کیلئے سبب ہے پس جب وقت آدیکھا صلوٰۃ بھی واجب ہوگی اسی طرح صیام رمضان

کیلئے شہود شہر سب سے جب شہود شہر ہو گا صوم واجب ہو گا اور عید کیلئے فطر اور اضحیہ کیلئے یوم اضحیہ بھی ایسی
 بات ہے کہ دوسری قسم ہے کہ سبب بھی ایک اور سبب بھی ایک جیسے بیت اللہ شریف حج کیلئے چونکہ سبب
 ایک ہوا اسلئے امور یعنی حج بھی عمر ہر مین ایک ہی فرض ہو یہ دونوں میں تو مدرک بالعقل ہیں اسلئے کہ عقل بھی
 ہی کو مقتضی ہے کہ سبب کے تکرار اور توحید سے سبب تکرار اور توحید ہو تیسری قسم یہ کہ سبب ایک ہوا اور
 اور سبب کے اندر تکرار ہو جیسے حج کے طواف میں بل کا سبب قوت تھی اپنا ارادہ قوت تو ہے نہیں
 اسلئے کہ قصہ اسکا یہ ہوا تھا کہ جب مدینہ طیبہ سے سلمان حج کیلئے مکہ معظمہ آئے تو مشرکین نے کہا تاکہ ان
 لوگوں کو شرب کے بخار نے ضعیف اور بودا کر دیا ہے تو حضور نے صحابہ سے فرمایا کہ طواف میں بل کریں
 یعنی شانے پلاتے ہوئے اکثر طواف کرو تاکہ ان کو قوت مسلمین کی مشاہدہ ہوا بل سبب تو نہیں بلکہ
 امور یہ مینی رل فی الطواف بحالہ باقی ہے یہ امر غیر مدرک بالعقل ہے اور جو امر غلات قیاس ہوا ہے اس کیلئے
 عقل اور وحی کی ضرورت ہوتی ہے اب ہم پوچھتے ہیں کہ عید میلاد النبی کا سبب کیا ہے ظاہر ہے کہ حضور کی
 ولادت کی تاریخ ہوتا ہے اب ہم پوچھتے ہیں کہ وہ تاریخ کدنگی یا بار آتی ہے ظاہر ہے کہ وہ تم ہو گئی کیونکہ اب
 جو اس پریم الاول کی تاریخ آتی ہے وہ اس خاص یوم الولادة کی مثل ہوتی ہے کہ عین اور یہ ظاہر ہے کہ پس
 مثل کیلئے وہی حکم ثابت ہونا کسی دلیل نقلی کا محتاج ہو گا بوجہ غیر مدرک بالعقل ہونیکے قیاس میں محبت میں
 ہو گا لیکن یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ حضور نے یوم الامینین میں روزہ رکھنے کی وجہ ولادت فیہ فرمائی
 ہے تو اس میں بھی یہ کلام ہو سکتا ہے کہ یوم الولادة تو گذر گیا اب یہ اسکا مثل ہے اسکو حکم مل کا کیوں ہوا جواب
 یہ ہے کہ یہ صوم تو خود منقول ہے اور اپنے وحی سے روزہ رکھا ہے اسلئے اس پر قیاس نہیں ہو سکتا
 اب ہم تبرعاً ان حضرات کی بھی ایک عقلی دلیل لکھ کر اور اسکا جواب دیکھیں اس مضمون کو ختم کرتے ہیں وہ یہ ہے
 کہ یہ مقابلہ ہے اہل کتاب کا کہ وہ ولادت مسیح کے دن عید کرتے ہیں ہم مقابلہ کیلئے حضور کے
 یوم ولادت میں عید کرتے ہیں تاکہ اسلامی شوکت ظاہر ہو جواب ہے کہ یہ تو اسوقت کسی درجہ میں صحیح ہوا
 کہ جب ہمارے یہاں اظہار شوکت کیلئے کوئی شے ہو چاہے یہاں جمہور عیدین سب اظہار شعار اسلام کے
 لئے ہیں دوسرے یہ کہ اگر انکا مقابلہ ہی کرنا مقصود ہو تو انکے یہاں اور دونوں میں بھی عیدین اور میلے
 ہوتے ہیں تاکہ بھی چاہئے کہ ہر ہر دن کے مقابلہ میں تم بھی عید کیا کرو ای طرح عاشوراء کے دن تعزیراری بھی
 کیا کرتا کہ اہل شیخ کا مقابلہ ہو چنانچہ بعض اہل محض مقابلہ کیلئے ایسا کرتے بھی ہیں جہاں اگر ہی صلیحت ہو

ہندوؤں کے یہاں ہولی دوالی ہوتی ہو تو تم بھی اُنکے مقابلہ کیلئے ہولی دوالی کیا کرو میں ایک قصید بیان کرتا
ہوں اُس کو آپ کو معلوم ہوگا کہ یہ میل اور تہوار کا ایک بالکل بے اصل ہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے
گفار نے ایک سخت بنا کر کہا تھا اُس پر ہتھیار لٹکا تے تھے اور سکا نام ذات انوار رکھا تھا بعض صحابہ نے عرض کیا کہ
یا رسول اللہ جعل لہذا ذات انوار یعنی یا رسول اللہ ہمارے لئے بھی آپ ایک ذات انوار مقرر فرمادیجئے
یعنی کوئی ایسا درخت ہمارے لئے بھی آپ مقرر فرمادیجئے کہ اُس پر ہم ہتھیار لٹکھ دیں وہ لٹکا دیا کریں دیکھئے بظاہر
آمین کچھ حرج معلوم نہیں ہوتا اسلئے کہ مٹی سخت پر لٹکے یا ہتھیار لٹکا دینا ایک امر سبوح و آمین تشبہ بھی
کچھ نہیں لیکن چونکہ صورت انہی مشابہت تھی اسلئے حضور کا چہرہ مبارک تغیر ہو گیا اور فرمایا سبحان اللہ یتوای
ہی بات ہوئی جیسے قوم موسیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا اجعل لنا الھامکا الھم اھلہ پس جب ہی
مشابہت کو بھی حضور نے ناپسند فرمایا تو جس صورت میں انکی پوری شکل بنائی جائے یہ تو بطریق اولیٰ
ناجائز ہوگا یہ اس بات میں گفتگو تھی جو اختصار کیا تھا بیان کی گئی غرض عقل و نفس و ہر طرح بجز اللہ ثابت
ہو گیا کہ یہ عید منقطع ناجائز اور بدعتِ حاجب التبرک ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہر فرحت کا حکم ہوا ہو اور اُسکی تجدید
یا تجدید کا حکم نہیں بلکہ فرح دائم اور مسرت دائمی کا حکم ہوا اسلئے کسی خاص دن کو اسلئے مخصوص
نہ کریں اور ہر وقت اس آیت پر عمل کریں چونکہ یہ باب سرور اور فرحت کے مامور بہ ہونے کے
باب میں ہوا اسلئے میں اسکا نام السرور رکھتا ہوں اور عید المیلاد الہی پر چونکہ ہمیں مفصل کلام ہوا اسلئے اُسکو
ارشاد للعباد فی عید المیلاد کے لقب سے ملقب کرتا ہوں اب اللہ تعالیٰ سو دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ
میکو اپنی مرضیات کی توفیق عطا فرما دین اور بدعات اور
تمام نامرضیات سے محفوظ رکھیں آمین

یارب العالمین



ضمير وعط هذا

اب جنبه مد مذكوره وعط بعض عبارات صراط مستقيم وتبيد كآخرين لمحي كجاتي بين

فائدة في الروايات المتعلقة بتعديد يوم من

الايام وتعيينه ببعض الاحكام

في تعيين الشيطان بتقريب اغاثه اللهبان لابن القيم ومن ذلك اتخاذها (اي لقبه)
عيداً وهو ما يعتاد قصد من مكان وزمان فالزمان كقوله صلى الله عليه وسلم يوم عرفه
ويوم النحر وايام منى عيدنا اهل الاسلام رواه ابوداود وغيره والمكان كما روى ابوداود
في سننه ان رجلاً قال يا رسول الله اني نذرت ان انحر بوانته قال انما وثق من اذنان
المشركين وعيد من اعيادهم قال لا قال فادف بنذر وكقوله (استعملوا قبرى عيداً وهو
ماخوذ من المعاودة والاعتقاد فاذا كان اسماً للمكان فهو المكان الذي يقصد الاجتماع فيه
قصد للعبادة او غيرها كما كان المسجد الحرام منى ومنه لفة وعرفة والمشاعر جمعها
الله عيد الخفاء ومثابه كما جعل ايام التعبد فيما عدا ذلك للمشركين اعياداً ثمانية و
مكائبة ابطالها الاسلام وعوض الخفاء من الزمانية عيد الفطر وعيد النحر وايام منى
ومن المكائبة الكعبة وعرفة ومنى والمشاعر الخمسة في القول الفاصل الفارق عن الطراط
المستقيم لابن قيمية ومن المنكرات في هذا الباب سائر الاعياد والمواسم المبتدعة
فانها من المنكرات المكروهات سواء بلغت الكراهة التحريم او لم تبلغه وذلك ان اعياد
اهل الكتاب الاعاجه نهي عنها النبيين احد هما ان فيما مشايخه للكفار والثنائي
انما من اليدع فما احدث من المواسم والاعياد فهو منكروان لم يكن فيه مشابهة لا
هل الكتاب وحين احد هما ان ذلك يدخل في منسجي ليدع والمحدثات فيدخل
فيما رواه مسلم في صحيحه الى ان قال واياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة ثم قال

ہذا قاعدۃ قد دلت علیہا السنۃ والاجماع مع ما فی کتاب اللہ من الدلائل علیہا ایضاً
 قال اللہ تعالیٰ اہلکم مشرکاء شرعوا لہم من الدین ما لم یاذن بہ اللہ وفیہ عن الصراط
 المستقیم ایضاً فاما اتخاذا اجتماع مراتب متکرر متکرر الاسابیح والشہور والانجواء غیر
 الاجتماعات المشروعة فان ذلک یضاہی الاجتماعات للصلوات الخمس والجمعة
 والعیدین والجمع وذلك هو المتبدع المحدث ففرق بین ما یتخذ سنتہ وعادۃ فان ذلک
 یضاہی المشرع وهذا الفرق هو المنصوص عن الامام احمد وغیرہ من الائمة الخ وفیہ
 عن فتح الباری وقد مضی فی کتاب العلم ان ابن مسعود کان ینکر الصحابة کل خمیس الی قولہ
 وقد کان ذلک فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکن لم یجعلہ راتبا لخطبة الجمعة بل بحسب الحاجة الخ

خلاصہ مقصود و غلط یعنی حصہ دلائل و جواب دلائل متعلقہ علیہ المیلاد رقمہ حضرت مولانا صاحب مظاہم العالی

بیان دو مقام پر کلام ہوا ایک دلائل تنبیہ کے غیر مشروع ہونیکے دوسرے جواب اہل تنبیہ کے دلائل کے
 سوا ماول کا بیان یہ ہے کہ اس میں چند دلائل ہیں نمبر اول قرآن مجید میں ہوا لہم مشرکاء شرعوا لہم من
 الدین ما لم یاذن بہ اللہ اس ثابت ہوا کہ کوئی امر بدوہ اذن شرعی دین کے طور پر متدرک کرنا ناجائز
 ہے اور بدعت ہی ہے تو کبریٰ ہوا اور صغریٰ ظاہر ہے کہ یہ عمل کین وار دین خبریاً تو ظاہر ہے اور کلیاً
 بھی نہیں اور یہ محتاج بیان ہے کیونکہ اہل البداع اسکو کسی گنیمت میں داخل کر سکتے ہیں مگر وہ اذخاں بدیل
 قوی غیر صحیح ہے وہ دلیل یہ ہے کہ جو داعی ہے اسکے ایجاد کا خواہ اظہار سرور و فرح نعمت الیہ پر یا اظہار
 شوکت اسلام خالین پر وہ داعی جدید نہیں تعلیم ہے اور باوجود اسکے کہ کینے خیر القرون میں ایسا عمل
 نہیں کیا اور وہ حضرات قرآن مجید وحدیث شریف کو تمام است و زیادہ سمجھنے والے تھے پت دلیل
 ہوا کی کہ یہ اذخاں صحیح نہیں۔ نمبر ۲۔ حدیث صحیح ہے من احدث فی امرنا ہذا ما لیس منہ
 فہو رد۔ اس میں بھی وہی تقریب ہے جوابی مذکور ہوئی۔ نمبر ۳۔ مسلم کی روایت ہوا قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم لا تختصوا الیلة بالجمعة بقیام من بین الیالی ولا تختصوا یومہ بالجمعة بقیام من بین الالیام
 الا ان یکون فی صومہ یصومہ احدکم۔ اس حدیث کے تخصیص غیر منقول بطور قریب کا ہستی ہے

بطور قاعدہ کلیہ کے ثابت ہوا کہ بعض علماء نے صوم جمعہ کو بافراہ بھی جائز رکھا مگر وہ بھی اس کلیہ کو تاثر
 میں اٹھون نے اس شخص سے کونقل سے ثابت کر کے اجازت دی کہ اور بھی کو اعتقاد وجوب غیر پر
 محمول کیا ہے سو یہ دوسری بات ہے مقصود یہ کہ صرف اس کلیہ کی صحت کی ثابت کرنا ہوتا ہوا لا جماع
 ثابت ہو یہ تو کبریٰ ہوا اور صغریٰ ظاہر ہے کہ عمل سبوح فیہ میں میں شخص سے ہوا اور یہ بھی بطور دین
 عبادت کے کیونکہ اس کو عوام کیا بلکہ خود میں بھی میں کی بات سمجھ میں جلی گئی نشانی ہے کہ اس شخص سے
 یارین کو دینا برا سمجھتے ہیں اور تخصیصات مادیہ میں ایسا نہیں سمجھتے دوسری علامت اس کے تخصیص مادی
 نہ سمجھنے کی یہ ہے کہ ان میں کبھی تقدیم و تاخیر گوارا نہیں کرتے اور تخصیصات مادیہ میں عوارض سے
 تقدیم و تاخیر ہو جاتی ہو پس یقیناً یہ تخصیص نہیں عنہ میں داخل ہو بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ہو کہ یوم جمعہ کے توفضل
 بھی وارد ہیں جب ان میں بھی تخصیص جائز نہیں تو جس تاریخ کے فضائل بھی منقول نہیں ہیں اس میں بھی تخصیص کب جائز
 ہوگی اور اس کے منقول ہونے پر جو ان موجدین کا استدلال ہوا اس کا جواب مان آو گیا جہاں دوسری مقام پر
 کلام ہوگا۔ یہ دلائل عامہ میں آگے دیں خاص ہو در باب خصوص تعید کے۔ نمبر ۴۔ نسائی نے حدیث
 روایت کی کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجعلوا قبری عیدا و صلوا علی فان صلا تکم
 تبلیغی حیث کہتہ یہ حدیث صریح ہے اس امر میں کہ عید کے طرز پر کہ انہیں اہتمام اجتماع کا ہوتا ہے
 جمع ہونے کو منع فرمایا اور اس اجتماع کی اگر کوئی تاویل کرنا کہ ہمتو صلاہ کیلئے جمع ہوتے ہیں جیسا عادت
 ہوا اہل ابداع کی کہ کلیات منقولہ میں زبردستی جزئیات مبتدعہ کو داخل کیا کرتے ہیں اس کو رد فرما دیا کہ صلاہ
 ہر طبقہ سے ہو سکتی ہو یہ اجتماع پر موقوف نہیں اور اس سے بہت بڑی بات ثابت ہو گئی کہ جب صلاہ
 کیلئے جو کہ مذہب قریب ہے ایسا اجتماع کا عید جائز نہیں تو دوسرے اغراض کیلئے جو اس سے
 ہی ادنیٰ ہیں ایسا اجتماع کہاں جائز ہو گا یہ حدیث خاص عید کی یہ جس کی تھی یہ دال ہے کہ کسی عید کا
 ابتداء ناجائز ہے اور اس تقریر سے نفس زیارت قبر نبوی یا اسکے لئے سفر کرنا ہی نہیں لازم آتی
 کیونکہ وہاں صرف زیارت کے برکات حاصل کرنا مقصود ہے جو کہ دوسری روایات سند و سبب و دلائل
 آریح مقصود نہیں اور نہ محض صلاہ کیلئے سفر کیا جاتا ہے جس پر صلوا علی فان صلا تکم تبلیغی حیث کہتہ
 شہ ہو سکے۔ نہ بھر حدیث میں ہو کہ عید کے روز خاص طریقیں دوسرے حضرت عمرؓ نے انکار فرمایا تھا تو
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہذا عیدنا اس کو صاف معلوم ہوا کہ اس سے عید بنا ناجائز

نہیں نہ تیسری غلطی ہو سکتی۔ عید منقول کیساتھ کہو کہ جس روز کو کوئی عید بنا لے وہ ان ہی تیسریں جاری ہو جائیگی لہذا
 خاص ہونے سے تیسریں کا صاف ظاہر ہے اور عدم تخصیص و الفاظ کلام شائع لازم آدینگے۔ یہ تو لال کتاب سنت میں
 نمبر ۶۔ است کا اجتماع کسی امر کے ترک پر یہ اجتماع ہو جس کو استدلال کرنا خلفا عن سلف منقول ہو چکا ہے
 بالخصوص و فقہ پختی نہیں جیسا عیدین میں اذان نہ ہونے کو اسی غرض کیلئے نقل کیا گیا ہے اور جمعہ میں صلوٰۃ کی
 تقدیم کو حلیہ پر نظر انکار ہے دیکھا گیا ہے خفیہ نے صلوٰۃ جنازہ کے عدم تکرار یا صلوٰۃ علی القبریٰ کی
 اسی کو استدلال کیا ہے کہ سلف نے نہیں کیا۔ یہی قصہ عید میلاد میں ہے کتاب سنت کے بعد یہ اجماع ہو گیا۔
 نمبر ۷۔ علمائے اپنی کتاب میں اسی کو بحث بھی کی ہو کہ فی تبعید الشیطان فی الصراط المستقیم
 پس یہ شبہ بھی جائز کہ شاید ہمارے استدلال میں کوئی خدشہ ہو پس قیاس بھی اس پر وال ہو گیا۔ دوسرا
 مقام جواب ہو موجدین کے لال کا اور جو لال میں نقل کرنا ہوں میں نے اُسے نہیں منقول نہیں دیکھے اور شاید
 اُسے نہ میں بھی شائع ہوں مگر احتیاطاً تمام محتملات کا جہان جان گنجائش تحمل تھی اسناد دے دیتا ہوں۔
 نمبر ۸۔ یہ جوایت میں پڑی ہے کہ میں احتمال ہو کہ شاید استدلال کر سکیں جواب ہر ہے کہ فرج کو کون منع کرتا
 اسکی غلطی نہایت کو منع کرتے ہیں اور اسکا جواز آیت میں منقول نہیں اگر ایسے کلیات کو استدلال ہو تو فقہاء
 کی تصریح منع کی ہوتی بدعات صلاۃ الرغائب وغیرہ سب جائز ہو گئی کئی کسی کلیہ میں تو وہ بھی داخل ہیں یہی
 ایک خرابی ہے اہل تیغ میں کہ انہیں کرتے کہ قضیہ ہائیمین موضوع اور ہے اور قضیہ مجوزہ میں اور پھر ناقص
 کہان کہ ایک کے اثبات سے دوسرے کی نفی ہو جائے اسکی نظیر الزنجی اسود و الزنجی لیس باسود ہے
 بلکہ اگر غور سے کام لیا جائے تو اس آیت پر ہم زیادہ عال میں اسلئے کہ موجدین کا فرج تو مسجد ہو جسکے
 معنی یہ ہیں کہ درمیان میں فرج نہ تھا پھر تان کیا ہے اور ہمارا فرج و اتم ہے پس آیت اُسکے خلاف ہو گئی فرج کو
 منقطع سمجھتے ہوں یعنی اس نعمت کا شکر ترک کر دیا ہو جسکو حق تعالیٰ نے تقدیر میں اللہ الہم میں بھی ذکر فرمایا
 ہے اور اس آیت میں بھی فضل و رحمت کی سب سے بڑھ کر فرد وجود باوجود ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پس
 جو فرج کو منقطع کر چکے ہوں وہ آج کے مخالف ہو گئے جیسے کہ جو فرج کو مسجد دے کر تے ہیں وہ دوسری آیت
 تاہیہ من الابدان کے خلاف کرتے ہیں حال تقریر کا یہ ہے کہ اس فرج کی تحدید تو فریط ہے اور اسکی تحدید
 بالجمہ فریط ہے اور اسکی اداست مطلوب ہے و کمالہ تعالیٰ ہم اس نعمت کو اداست ہو مشرف ہو گئے ہیں محمد وین محمد
 نمبر ۹۔ لال کتاب شہور ہے کہ ابوہبہ ثوبیہ کو لڑا کر دیا تھا اور اسکو تخفیف ہوئی جواب سکا ہی ہی ہو جو گذرا کہ

نفس فرج کو کون منع کرتا ہو مگر اس تو قیود و خصوصیات یا تعید کیسے ثابت ہوتی۔ نمبر ۳۔ شاید کوئی اس آیت سے استدلال کرے کہ قال حبیب بن مریم اللہم ربنا انزل علینا ما نذہم من السماء نکتون لنا عیداً لا نلنا و آخرنا الا یہ۔ کہ دیکھو حبیب مصحح ہو کہ یوم عطاے نعمت کو عید بنا یا تجویز کیا اور اصول میں مقرر ہے کہ اذا قص الله الخ اور اس پر بیان انکار کیا نہیں گیا پس حجۃ ہماری لئے ہی ہو جائیگی جو اب کو دین اول یہ کہ یہ ضرور نہیں کہ اسی جگہ انکار ہو شریعت میں کھن بھی ہو کافی ہو چنانچہ سجدہ ملا کہ لاوم علیہ السلام و سجدۃ الدین اخوۃ یوسف علیہ السلام جس جگہ منقول ہو وہاں انکار نہیں اور یہ فقہائے سجدہ تحیحہ للخلق کی حرمت افی ہو اور اس تعید کے انکار کے دلائل شرعیہ اول منقول ہو چکے ہیں پس استدلال تام نہاد و سراجوات ہو کہ اس آیت میں یوم نزول مادہ کا عید بنا مذکور ہی نہیں ہر مادہ کی طوٹ ضعیف کربش ہو اور عید حبیبی سرور ہی نہیں وہ مادہ ہمارے اول و آخر کیلئے ماہ سرور بن جائے کہ اس نعمت پر دعا فرماؤں و شاکر کہ میں کما ذکر فی فضل اللہ حضرت نمبر ۴۔ بخاری میں فقہہ ہو کہ ایک یہودی نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ انرا آیتہ الکرسی ہم پر نازل ہوتی تو ہم اس یوم کو عید بنا لیتے۔ جسکے جواب میں حضرت عمرؓ نے فرمایا نزلت یہ وہ جمعہ و عرفہ و کلاہما بحمد اللہ لنا عید اور طبری او طبرانی میں ہے و ہما لنا عید ان اور ترمذی میں ہو کہ حضرت ابن عباسؓ نے یہ جواب نزلت فی وہ عید من وہ جمعہ و وہ عرفہ دیکھو ان دون حضرات نے تعید پر انکار نہیں کیا بلکہ کثرتاً بت کیا کہ اس روز ہماری ہی عید تھی اسکے بھی دو جواب ہیں ایک یہ کہ انکار ہی جگہ ضرور نہیں صیاً کہ مذکور ہوا دلائل شرعیہ انکار کے کافی ہیں چنانچہ ہمارے فقہاء و تعریف پر انکار کہ وہ بھی ایک عید ہو اور حضرت عمرؓ سے شجرہ حدیبیہ پر اجتماع کا انکار کہ وہ بھی مشاہدہ عید کے تھا منقول ہو جس سے معلوم ہوتا ہو کہ وہ اسی تعید کو جائزہ سمجھتے تھے نیز حضرت ابن عباسؓ کا قول صحیحین میں ترمذی نسائی میں مروی ہو پس التحصیب بشی اغاھ و متونی ترمذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کن انی التعلیق المجد حالانکہ تحصیب منقول ہی ہو لیکن صرف اتنی بات پر کہ کوئی شخص عادت کو بدلتا ہو جائے ہو کو پس شکی کھتے ہیں تو جو سرے سے منقول ہی نہ ہو۔ نہ جزیاً اسکو عادت سمجھنا انکے نزدیک کقدر قابل انکار ہوگا اور بیان ہی سے معلوم ہوا کہ انے جو تعریف مذکور نقل کی گئی ہو وہ روایت یا اس علت جسیہ انکا فتویٰ تحصیب کے باب میں اول ہو یا ماؤل ہو قصد دعا بالقرآن و بلا تشبہ بالعرفات کیساتھ دوسرا جواب یہ ہو کہ یہودی کو اس مسئلہ فرعیہ کے بتلانکی حاجت نہی کہ یہ تعید کیسی ہے بلکہ اسکو ایک خاص طرز پر جواب دیا کہ تو جو کہتا ہو کہ اس نعمت عظمیٰ میں عید نہیں ہوتی یہ غلط ہے ہم تو پہچے عید کرتے ہمارے

بیان پہلے سے عید کو ہلکا کر غور کیا جاوے تو اس کو بھی نیک علی التعمید ثابت ہوتا ہے یعنی ہماری شریعت میں چونکہ
 ایسے اسباب سے عید کرنا درست تھا اور اللہ تعالیٰ کو اس کے نزول کے یوم کو عید کرنا مقصود تھا اسلئے ایسے ہی جن
 نازل فرما کر عید بھی ہو جائے اور بدعت کو بھی بچے رہیں۔ نمبر ۵۔ ایک احتمال اس حدیث کے تحت لال کر نیک کر
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم روز شنبہ روز روزہ کھتے تھے اور سوال کیا گیا تو کہنے فرمایا اذ لک لیومہ الذی ولد فیہ
 اس کو معلوم ہوا کہ یوم ولادت میں کچھ قربات کرنا شروع ہو اور فرح و سرور اجتماع لکھ کر عید طعام یا شیرینی سب
 قربات میں پس یہ بھی مشروع ہو گئے جواب سیکر دو میں۔ ایک کہ حدیث میں ایک مصری وجہ بھی منقول ہے کہ یہ کہ اس یوم
 میں آدمی میں بھی اعمال پیش تھے بن میں چاہتا ہوں کہ حالت عوم میں میرے اعمال پیش کئے جاویں پس اس
 صورت میں احتمال یہ کہ اذ لک لیومہ الذی ولد فیہ علت نہ ہو بلکہ علت تو عرض اعمال ہو اور وہ علت
 اور حکمت کیساتھ حکم دائر نہیں ہوتا دوسرے دو حال ہو پانی نہیں آیا یہ علت عام اور یہ حکم موافق قیاس کے ہو علت
 خاص اور حکم خلاف قیاس اگر اکثر اول ہو تو کیا وجہ کہ یوم الاثنین میں کہ یوم ولادت ہو تو فیاض اور تلاوت قرآن طعام
 طعام حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ سے منقول نہیں باوجود تو فرغت الی الخیر کے نیز صبح الاول کی ۸ یا ۱۲ تاریخ
 ولادت ہو خود روزہ کیون منقول نہیں نیز ولادت عیسیٰ نعمت ہی بہت سی اور متین بھی آپ کو عطا ہوئے نبوت ہجرت فتح مکہ
 وغیرہ اسلئے ساتھ کسی عبادت کو مطلق کیون نہیں فرمایا پس معلوم ہوا کہ نہ علت عام نہ حکم موافق قیاس کہے علت بھی خاص ہی
 اور حکم بھی خلاف قیاس ہو اور اصل ہمارا اسکا دجی اور نقل ہو پس اس حالت میں قیاس کمان جائز ہو گا غاصک و غیر مجتہد کو جبکہ
 ایسے مقام پر مجتہد کو بھی جائز نہیں اگر کسی کو شبہ ہو کہ ہے تو موافق قیاس کے لیکن اور متین فیض میں اور ولادت اصل ہو اسلئے
 اس روز قربات مشروع ہوئیں تو جواب کا یہ ہے کہ محل ولادت کی بھی اصل ہو اس تاریخ میں کوئی قربت کیون نہیں مشروع
 ہوئی پھر یہ کہ دوسری قربات آپ سے خود یوم ولادت یا تاریخ ولادت میں کیون منقول نہیں علاوہ اسکے اگر اس سے
 استدلال کیا جائے تو حیرت ہو کہ یوم ولادت کہ یوم الاثنین ہو جو کہ حدیث میں مذکور بھی ہے اس میں تو عید گزیرن اور
 تاریخ ولادت جس میں کوئی چیز بھی حضور سے منقول نہیں اس میں عید گزیرن پس چاہئے کہ ہر دو شعبہ کو
 دہی اہتمام کیا کرین جو ۱۷ ربیع الاول کو کیا جاتا ہے یہ گفتگو تھی دلائل سمیعہ میں جابنیں جواب ہم اہست
 کی طرف سے ایک عقلی دلیل بھی بیان کرتے ہیں وہ یہ کہ شریعت میں ہر فعل کا ایک سبب خاص ہوتا
 ہے اور اس سببیت اور سببیت کی تین صورتیں شریعت میں پائی جاتی ہیں ایک یہ کہ سبب بھی
 بار بار پایا جاتا ہے اور سبب بھی بار بار پایا جاتا ہے جیسے اوقات صلوٰۃ صلوٰۃ کے لئے اور رمضان

صوم کے لئے فطر صیام عید کے لئے یومضحیٰ انجیمہ کے لئے دوسرے یہ کہ سبب بھی ایک ہی ہے سبب بھی ایک جیسے بیت اللہ حج کے لئے اور یہ دونوں امر مدرک بالعقل ہیں اور اور تیسری صورت یہ کہ سبب ایک بار پایا گیا اور سبب بار بار پایا جائے جیسے مشرکین کو قوت دکھلانے کے لئے رل کیا گیا تھا پر اراۃ قوت تو نہ رہی مگر رل رہ گیا اور یہ امر مدرک بالعقل نہیں اسلئے اس میں بخروجی کے کو پھیل نہیں جب یہ قاعدہ محمد ہو گیا اب ہم پوچھتے ہیں کہ عید میلاد کا سبب کیا ہے ظاہر ہے کہ صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی تاریخ ہونا اب دیکھتے کہ وہ تاریخ واحد ہے جو منقضی ہو گئی یا متحد ہے ظاہر ہے کہ وہ منقضی ہو چکی دوسری تاریخ مسکا میں نہیں صرف مثل جو اور مثل کا مدار حکم ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں پس اس حالت میں عید کا متحد ہونا امر غیر مدرک بالعقل ہو گا اس لئے محتاج وحی ہو گا قیاس اس میں حجتہ نبوگا اور وحی ہے نہیں اس لئے اسکو زیادت علی الشریع کہیں گے اور اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ذلک الیوم الذی ولدت فیہ پر شبہ نہ کیا جائے کہ وہ یوم تو منقضی ہو گیا تھا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں ہم کہہ چکے ہیں کہ وحی کی ضرورت ہے اور آپ کے پاس اس حکم پر وحی تھی اور جس طرح یہ ہمارے پاس دلیل عقلی ہے اسی طرح اُن کے پاس بھی ایک دلیل عقلی ہے وہ یہ کہ اس میں مقابلہ ہے اہل کتاب کا کہ وہ ولادت یسح علیہ السلام کے دل تھار شوکت کرتے ہیں پس ہم ولادت بنویہ کے روز کرتے ہیں اس کا جواب ایک تو یہ ہے کہ ہمارے لئے اظہار شوکت کا دن شارع علیہ السلام مقرر فرما چکے ہیں عید بقرعید بلکہ ہر جمعہ پر اس اختراع کی کون حاجت ہی دوسری اگر ہی بات ہے کہ اُن کے ہر عمل کے مقابلہ میں ایک ایسا ہی عمل ہو تو چاہئے کہ اہل سنت محرم کی سوین بھی کیا کریں تاکہ اہل تشیع کے مقابلہ میں اظہار شوکت اہل حق ہو اور نیز عوام اُن کی دسویں میں جانے بے چین اور اگر اس کا کوئی التزام کرے تو اس کے جواب کے لئے ایک حکایت نقل کرتا ہوں کہ جو پنور میں ایک صاحب ہر مہینہ کی دسویں کو مجلس کیا کرتے تھے اور اسی ہی مصلحت بیان کرتے تھے ایک محقق عالم نے ان سے کہا کہ اگر اسی ہی مصلحت ہو تو ہنود کے ہولی دوالی ہوتی ہے تو چاہئے مسلمان ہی ایک ہولی دوالی کیا کریں اسی راز کی بنا پر

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے مقابلہ پر انکار صریح فرمایا ہے جبکہ صحابہ نے عرض کیا کہ اجعل لنا ذات اذواء کما لھذا ذات اذواء تو آپ نے فرمایا یہ تو ایسی ہی بات ہوگئی جیسے بنی اسرائیل نے کہا تا اجعل لنا آلاء کما لھذا آلاءتہ اور جانتا چاہئے کہ بعض مقامات پر ایک مجلس رحیمی کے نام سے تفصیص تاریخ ۲۷ رجب نہایت اہتمام سے منعقد ہوتی ہے دلائل مذکورہ منع کے اور جوابات و شبہات جواز اُس میں بھی اکثر جاری ہیں بس اُس کا حکم بھی یہی ہے کہ وہ بھی دائل بدعت ہے ۔

کتبہ لبلة الاثنین ثامن ربيع الاول تاريخ المولد الشريف عند كثير من العلماء سنة ۳۳۳ ھ

ثم بعد هذا التبريد ذكر هذا المضمون تقريرا يوم الجمعة ثانی عشر من شهر المنى كور تاريخ المولد الشريف على القول المشهور من السنة المذكورة

۱۶

متعلق دفتر دعواتِ عبدیت

مقامِ نبوت ضلع مظفرنگر

جو کہ ایک بڑے لڑکے پر خوردار رفیق احمد علی الصمد نے کھانا بھون ضلع مظفرنگر میں مطیع موم احمد دالمطایع جاری کیا ہوا وہاں سے ایک سالہ الامداد بہہ رستی طلیعت حکیم الامت حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ ماہوار شائع ہوا شروع ہو گیا ہے جسکی نسبت اشتہارت علیحدہ طبع ہو کر شائع ہو چکے ہیں اسلئے ہم نے بغرض سانی طالبین شائقین دعواتِ عبدیت کے اپنا دفتر دعواتِ عبدیت نبوت ضلع مظفرنگر کا ماہِ ربیع الثانی سے متعلق امداد المطایع کھانا بھون کر دیا ہے اور بہت سامان وہاں بھیج دیا ہے۔ جن حضرات کو ضرورت ہو تا جرات نہ خرچ پر مال بکفایت نشی رفیق احمد ایڈیٹر الامداد کھانا بھون ضلع مظفرنگر سے طلب فرماویں:-
الملقہ:- محمد صدیق احمد - نبوت ضلع مظفرنگر

حکیم الامت حضرت مولانا کھانا بھون ضلع مظفرنگر کے موصوف کے موعظ کا مطالعہ کرنا تجربہ اور مشاہدہ سے نہایت ہی مفید ثابت ہے انکی بکثرت دیکھنے سے دین اور دنیا دونوں درست ہو جاتے ہیں اسلئے ان موعظ کے ضبط اور طبع کا اہتمام شروع کیا گیا ہے چنانچہ جو موعظ اب تک طبع ہو چکے ہیں انکی فہرست مع قیمت درج ذیل ہے:-

(مواعظ متفرقات)				دعواتِ عبدیت جلد اول مشتمل بر دس وعظ و سوا سولہ موعظ	
۱۰	۲	۲	۲	۸	جلد دوم " و " ۸
۱۰	۲	۲	۲	۸	جلد سوم " و " ۸
۱۰	۲	۲	۲	۸	جلد چہارم " و " ۸
۱۰	۲	۲	۲	۸	جلد پنجم " و دو سو کھانیں
۱۰	۲	۲	۲	۸	باقی پانچ جلدیں دعواتِ عبدیت کی تیار ہو رہی ہیں
اغلاط العوام					

ملنے کا پتہ:- محمد عبداللہ عفی عنہ مدرسہ امداد العلوم
کھانا بھون ضلع مظفرنگر